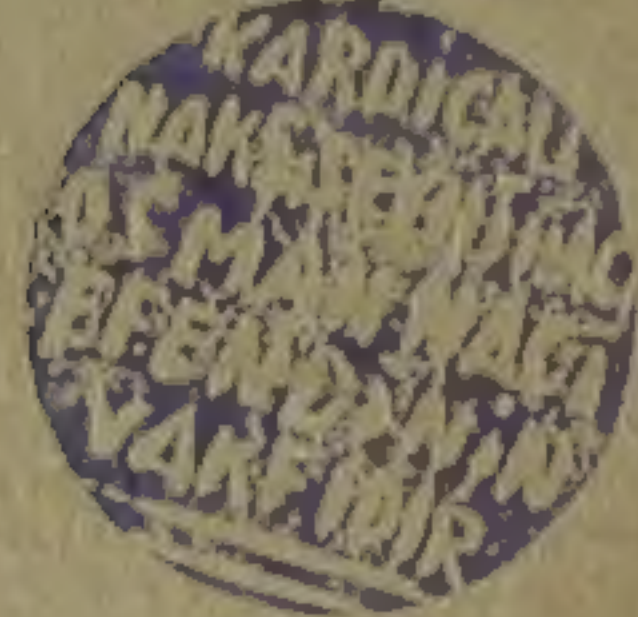


شرح العلامة الفاضل الانسان الكامل صاحب المعارف البواهر
 الشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد القادر المعروف بيباعشن
 المسمى بالبيان والمزيد المشتغل على معاني التنزيه
 وحقائق التوحيد على أنس الوحيد وزهده
 المريد من كلام العارف بمولاه
 سيدنا ومولانا أبي مدين
 رحمه الله تعالى

وأرضاه



7614



3002

Söğütözü Kütüphanesi	
Konu	Sünir
Yeni Sayı No.	
Eski Sayı No.	864



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العلية ذاته المجيدة صفاته القدسية أسماؤه وآياته الظاهرة أفعاله الباهرة أنواره المتصرفه
أقداره المكنة معانيه لما خلق من مبادئه فسبحان من لأرض ولا سماه تكنته وتجويزه ولا
عطت منه كما هو في كل شيء ولا شيء من الأشياء فيه (أحمد) حمد الله بدو إلى صفة الشكر يعود
وأثنى عليه ثناء لا يحصى متعلق بصفة الشكر غير معدود وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
شهادة ما لها حدود متعلقة بذاته العلية مشتقة على ذرات الوجود وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أشرف
ما في الوجود صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة متصلة الوصل ما لها حدود متلاثة الأنوار في كل
الاقطار قائمة بذات المعبود من غير مواصلة ولا مفاصلة ما بين شاهد ومشهود فلو واصلت لما زجت
ولو داخلت لخلت ولو ارتفعت لعطلت وانحصرت فبقي القول فيها عمد ووقف تحت حجر معبود لا شاخ
رافع ولا دان متواضع عبد أرب وفي بالعهود صلى الله عليه وعلى آله ما أشرق قر التوحيد وتألأت
كواكب السعود وعلى من تابعه وبايعه وصاحبه من الانصار والجنود وعلى من أقام سنته من يومنا
هذا إلى اليوم الموعود تحت خطبة لم يوجد مثلها في الخطب وانها تصلح أن تكتب بحاء الذهب لما فيها
من البركة العظيمة ومن المعاني القوية التي هي أعز من الكبريت الأحمر ومن النور اذا أسفر وصف
لصفة قدسية متعلقة بذات كريمة المراد بها خطبة شرح من الشروح بحل عقد الفاظ عظيمة أحكمها
أبو مدين شيخ الشيوخ اسمها (أنس الوحيد وزهرة المريد) وأتبعها بشرح البيان والمزيد يشتمل
على معاني التنزيه وحقائق التوحيد (قوله رضي الله عنه الحق سبحانه مطلع على السرائر) أي بما

اكتن فيها من النيات والاخبار على متعلقاتها في الخير والاشرار فانتوى نية الا وهو محدثها فكيف
لا يعلم بها في وجودها ان كانت خيرا فهو عليها رقيب وان كانت شرا فهو عليها حاسب المبدى لا يعزب
عنه ما أبدى والعليم يخفي الخفي في باطن الضلال والهدى لا شيء من معلوماته أقرب اليه من شيء من غير
أن يكون في شيء أو يكون فيه شيء فسبحان من يعلم السر وأخفى يعلم خفيات الاسرار بعلمه القديم وهو
منزه على ما عليه كان بلا استعداد منه للعيان ومن غير تلفت لا إلى الشمال ولا إلى اليمين ولا إلى علو
ولا إلى دنو ولا يشغله شأن عن شأن سميع بصير قدير عليم لا يسمع بآذان ولا يبصر بأعيان تنفذ
قدرته لا بآلة سوى كن فكان عليم بما أخفت السرائر قبل تحريك اللسان وقبل أن تعشى الاقدام
وتحرك الجوارح وتبسط اليدين (قوله والظواهر) بما عملت من الاعمال وفعلت من الافعال من
الهدى أو الضلال لانه العليم بمرادها في علمها وعملها وبما تريد من كسبها واكتسابها والكسب هو
العمل من صواب أو خطأ فيجازي على الصواب ثوابا ويجازي على الخطأ عقابا ولا تنفعه طاعة من
أطاعه ولا تضره معصية من عصاه لكن في بوعده ولا ينقض عهده من عمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن عمل مثقال ذرة شرا يره (قوله في كل نفس وحال) اما النفس فهو والنسيم وأما الحال فهو وما جرى
فيه وأما الجازي فيه فهو النية وأما النية فهي ما حركت أو سكنت في أوقاتها من الاسبوع والايام
لا يعزب عنه ما فعلته في وقت دون وقت ولا في حال دون حال ولا في نفس دون نفس يفرق في انفسك
ان طلعت بالخير فلان وان طلعت بالشر فعليك وعلى جوارحك وأعضائك في شرك وفي نجواك لا يشغله
ذاعن ذاك ولا ما هنا عما هناك ميسر لكل على ما في حاله من الهدى أو الجاهلة لا تشغله هذه المسئلة عن
تلك المسئلة لقوله في الحديث القدسي أنا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء واياك والظن
الردى الذي لا يليق بحال الخير والهدى فان بارئك عليم بكل حال فيل على شرك وعلى نيتك يجازيك
والظن الجميل هو أن تستقيم على حده لا تعميل ثم قال المصنف رضي الله عنه (فأما قلب يراه
مؤثره) بالقيام على الحدود وعلى ما جاء به الشارع مؤثر للحق على الباطل لا يتعدى على الحدود الشرعية
قائمة على سنتها والغرضية فهذا قيام أوجبته النقل وقيام بان أوجبته العقل وهو القيام بالشهود يرى
الله حاضرا من غير صفوف ولا حدود ولا حال في شيء ولا فيه شيء حال من الوجود ولا معطلا لشيء
بتمكن المكنات في النزول والصعود والقلب المستقيم مؤثر له منزله عن كل حال مستغنيا به عن كل
مقام كما اصطفاه لرؤيته ووضع فيه محبته بقوله يحبهم ويحبونه فجعل قلوبهم محال له وجعل عقولهم
محال لشهوده فالمراد كل المراد أن يغيب حبه في حبه وقربهم في قربه ورؤيتهم في رؤيته فهذا هو
الرعاية بعين العناية وكمال الولاية بعين الحماية ثم قال رضي الله عنه (حفظه من طواري الخن
ومضلات الفتن) أي حفظ خشية ومراقبة من طواري النفس الامارة ببصيرة نور مستودع في القلب
شارق في الصدور بدوام الحضور بحيث لم يغيب المحضور فتي أشرق نوره زالت الظلمة واحتفظ
العبد وانفرجت الغمة بحفظه نزول الفتن ما ظهر منها وما بطن شرح الصدور بحلاوة ذكره وجملا
رائها بذكره وأمد بها بالحياة بزيته سره ولا تستوى مع وضع الوزر وشرح الصدر بخفة كمالا يستوى مع
رفع الذكرفنة كذلك لا يستوى في الجنة نار ولا في النار جنة لقوله تعالى وما يستوى الا اعمى والبصير
ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور فمن حفظه من الخن عاش عيشا هنيا ومن سلمه من الفتن
شرب مشربا رويا ومن افتتن زل قدمه فهو برغم أنه يعبد الله وهو اصف منه ومن حفظه ثبت قدمه رآه

حاضر افتراه على هواه فلم يرزل مراقبته ويخشاه سلم القياد اليه فلا يتكل الاعليه في أمر دينه
ودنياء لانه ترك هواه نفسه واختارهوى مولاه فهذا هو الحفظ المتعين والحق المتبرهن والنظر بلا
هجاب والمناجاة بلا لفظ وجواب فسبحان من دمرت مناجاته الاغيار حتى تهتك الحجب والاستتار
وأشرفت شهبوس اليقين بسطوات الانوار منة منه وكرامة على المصطفين الاخيار قل الحمد لله وسلام
على الذين اصطفى الله انتهى وهو عجيب جامع الذكر والتوحيد واليقين والشهود والتعزیه وبالله
التوفيق (الحق سبحانه وتعالى يجري على السنة علماء كل زمان ما يليق بأهله) يعنى على حسب
ظنون العلماء وأهل زمانهم يجري على السنة ما أكنته أحوالهم على كيف ما كان فيهم من علم أو من
جهل لان العلماء مختلفون في امامتهم كما ختلاف الانبياء وقومهم كما مائة فرعون وعلمه الردى بقوله
ما علمت لكم من اله غيرى فكذبوا موسى بالرسالة حين كذب آل فرعون وأقبلوا على الجهالة فن لم يرز
لفظ العالم وأفعاله الاوازن وأحواله القوائم بعرضها على القسطاس ليعلم أهو صادق أو هو ظالم قبل
أن لا تركبه المظالم رب عالم غير عالم وامام غير ممتهم فمن تابعه كيف يسلم اما سمعت قوله في أئمة آل فرعون
وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا العنة ويوم القيامة
هم من المقبوحين فهذا غير لا تفتق مناف للحقائق لكن الحكم للحقائق من يشالله يضله ومن يشا
يجعله على صراط مستقيم والعلماء بالله هم ورثة الانبياء فكل ارث هو راجع الى وارثه كذا كل زرع
يحصد زارعه فالعلم الصحيح هو من الحق الصريح كنبوة موسى ومن تابعه ونصره وشايعه اما سمعت كلام
الله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وايتاء الزكاة وكانوا لنا
عابدين (تنبيه) اعلم ان حقيقة العلم بالله هي الاشارة الى الله على ما أمر به والاجتناب عما نهى عنه
فهذا وجهه نقلا وأما وجهه عقلا وذوقا فهو القيام بحقوق الباطن من الاناس وصفاء اللطائف من
كدورات الاحساس ودوام الشرب بصفاء الكأس فالكأس هو الذكروا الشراب هو النور
والصفاء هو سر جامع الحضور والساقى هو الله والصفاء هو أبو عبد الله والشاربون هم أولياء الله فمنهم صاحب
غير سكران وهو عامى ساكن القلب مارمقت روحه هذا الشراب ولا تعلق به هذا النسب ومنهم
شارب ذاهل جار شرابه فخامر عقله حتى تغلط حسابه تائه سكران مازج شرابه خمر الشيطان حتى
غلا في دينه فأشار الى محو الطينة وزعم أن الحق فيه وان سره سر الحق يحويه فهذا هو مذهب أهل
الحلول القائلين بالاتحاد والوحدة لانهم حصروا الحق فيهم حتى قالوا انه منهم ولهم وهم فعضلوا قدرة الله
المشملة على الكائنات على أهل الارض والسموات التي أضلت وأهدت وخلقت ورزقت وأحييت
وأما قت فهو لا أشد من فرعون جهل حيث قال أنار بكم الاعلى لان فرعون بذلك متظهر وأما هؤلاء
فيخفون الفرعنة ويظهرون وهم بالاسلام متسترون لكننى أنبه على ذلك نصحا لوجه الله ونفعا للعباد
الله فأقول لله بالله ان من كانت له قدرة لزمه أن يخلق الفطرة ومن كان في الآخرة يحسب الذنوب لزمه في
الدنيا أن يعلم ما في الغيوب ويدبر الرزق ويستر العيوب ومن كان كل الاشياء في يده لزمه اذا عدم على
الخلق شي أو جده فليس هذا من شيم العبودية بل القائل هذا مدعى ربوبية لاستحالة بالدلائل
القطعية ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله تنزه عن التشبيه والشريك والقرين للدلائل والبراهين
فليس معه ولد ولاه ضد قل هو الله أحد لا شريك له الله الصمد لا ند له يقتدر اليه من أوجده لم يلد يكن
منه شي ولم يولد لم يكن من شي من الاسباب جل ربنا وعلا عن المناسبات والانساب ولم يكن له كفوا

أحدهما خلق من الاحداث جوهرها وعرضها فكيف يكون كفاؤه وهو قادرها
ومقدورها خلافا للفرعنة الذين ينسبون القدرة انها تكون لهم في شيء من الافعال والاقوال والاحوال
والشكوك والالهام والعمل والجهل والعلم والوجود والعدم والحركة والسكون فيقولون انهم يقدرون
على هذا فيهم وفي غيرهم فهذا باطل في طريق العبودية القائمة على الكتاب والسنة هذا مذهب القدرية
ومن تابعهم فيه عن تجرأ على الله من الصوفية فلا فرق عندي بين فرقة القدرية وبين من تزيامن الصوفية
بازياء الفرعونية فيقال لهم رد اعليهم اذا كنتم تنسبون القدرة لكم في أفعالكم وانكم تقدرون على ذلك
فيكم فاین قدرتكم قبل وجودكم واین هي في وجودكم وكيف تكون بعد وجودكم فان من يطرأ عليه
الحادث فليس بقدير ومن يفوته العلم فليس ببصير ومن لم يحيى وعيت فليس بمجيبير ومن لم يخلق ويرزق
فليس بنصير ومن لم يكن قدما فليس بكبير لكن اذا خسفت العقول وقعت الارجل رؤسا
والرؤس أرجلا لان المكبوب بسيرة مقسولوب قال الله تعالى أفن عشي مكبا على وجهه أهدي
أمن عشي سو يا على صراط مستقيم وذهب قوم من الصوفية الى التنزيه بالعلو حتى ذهب بهم الى مذهب
المتدعة القائلين ان الفخشاء من العبد ليس هي من الله ومنعوا من تقديرها وخلقها فالرد عليهم عقلا يقال
لهم اذا كنتم تقولون ان المعصية من العبد ليس هي مخلوقة من الله فاین المعصية والعاصي قبل وجود الجهل
ووجودها هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فلا فرق عندي بين هؤلاء الذين
يقولون بهذه المقالة وبين المتدعة والمعتزلة كما قد اتفق في مثل هذه المسئلة (قيل) ان عبد الجبار اللهمذاني
أحد أئمة المعتزلة ارتفق بالشيخ الاستاذ أبي اسحق الاسفراييني فقال عبد الجبار سبحان المتزعة عن الفخشاء
ففهم منه الاستاذ أبو اسحق ان معناه عن خلقها والتسبيح كلمة حق أريد بها باطل فقال الاستاذ خلافا
للمعتزلي سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء فعرف عبد الجبار أن الاستاذ فقهه منه قال أثير بدر بنان
يعصى فقال أبو اسحق أفعصى ربنا قهرا قال عبد الجبار رأيت ان معني الهدي وقضى على بالردى
أحسن الى أم أسا فقال الاستاذ ان منعك مالك فقد أساء وان منعك ماله فيخص برحمته من يشاء
فأنصرف الحاضرون وهم يقولون ليس والله على هذا من يدف هذا جواب عليهم نقلا وشاهدة من الفرقان
والله خلقكم وما تعملون وذهب قوم من الصوفية الى اشارة السابق وأرادوا ان العذاب قد سبق على
من سبق والنعم قد سبق لمن سبق فالرد عليهم عقلا ان السابق سابق ليس هو سابقا واحدا على
مقتضى العقل والجهل خلقهما الله لا بعلة ولا لعلة بل لانفاذ قدره ومشيئته فكلفت الارواح باجابة
العقل امتثال الله فان أجابت تعلق به وان أدبرت عنه تعلق بالجهل والرد عليهم نقلا أن يقال وذهب
بهم قولهم في الوجود على ابطال الرسالة وعلى ابطال الشرعية وتعطيل التوحيد والاديان فاذا كان ذلك
كذلك لمن قد سبق له أو عليه السابق فلماذا أرسلت الرسل في اللاحق وأين القرآن المنزل بالبيان على
كل الخلق بالعمل هل خص بالانذار أقواما دون أقوام أم عم الخلق الكل ليعملوا بما فيه ويحجبتوا
مناهيه لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فلا فرق عندي بين هؤلاء وبين الجبرية الذين
يقولون العمل ليس يعذب به العبد ونسبوا العذاب جورا من الله على من عذبه والنعمة من الله هوى على
من نعمه ليس ذلك كذلك بل النعم بالكسب والعذاب به من عمل مثقال ذرة خيرا به ومن عمل مثقال ذرة
شريرا به وأما أهل العقل والمعقول والكتاب والسنة فحمدوا المنقول فذهبوا الى ان الله خلق خلقه وطالب
منهم اتباع ما أمر به واجتناب ما نهى عنه عقلا وهو ان تقبل أرواحهم على العقل ليهديهم اليه وتدبر عن

الجهل لانه قد غضب عليه ونقلا وهو تتبع الرسالة على ما جاء به الشارع في الاحكام في المعاملة هذا احوال
وهذا احرام وفي المتابعة صلاة وزكاة وصيام امثال الرسول وايضا بالله على ما وعد خصالا للعبودية
الذين نسبوا المغفرة بالهوى والعذاب بالجور رجل ربنا وتعالى عن الهوى والطباع كما لا يتعلق بالحدث من
جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيسة فلا يجزي الا مثلها وهم لا يظلمون واغماطلت
في التنبيه لا تعرف لمن هداه الله اليه واوقفه بين يديه وحاصله ان الله خلق العقل وطلب منه الاقبال
فاقبل عليه فارضاء قولاً وفعلاً وخلق الجهل وطلب منه الاقبال فادبر عنه فلم يرتض منه قولاً ولا فعلاً
والجهل أصل لكل معصية والعقل أصل لكل طاعة وبالله التوفيق والى هذا أشار المصنف
رضي الله عنه بقوله (وأظهر الحق لم يبق معه غيره) يعني ان الحق هو اتباع الاوامر الشرعية والاعمال
الصالحات سنة وفرض مع نفي الباطل قولاً وفعلاً لا قال الله تعالى وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل
كان زهوقاً فهذا وجهه نقلاً وما وجهه عقلاً فهو اذا ظهرت تجليات الحق على الخلائق كالتواضع والافتقار
معه غيره لا نهائياً والغير حادث والحادث لا يمازج القديم والفناء جاز على كل حادث والبقاء واجب
للرحمن الرحيم فلو كان لا يصح على اللطائف العدم لصح لها في أوليته القدم وانتفى عنها في الوجود
الحادث والبيكم وانتفى عنها التخصيص ولم يكن نور ولا ظلم وانتفى الافتقار في الآخرة ولم يكن عذاب
ولا نعيم وهذا محال فن قال بهذا فقد قال بشي من قدم العالم ويقول الفلاسفة والنصارى الذين كذبوا
بالوعد والوعيد ولو ان اللطائف تقصد من دونه لكانت كالصنم ولو انبتنا طريقه لبطل التوحيد وزل كم
من قدم فهي في النهاية محمية ومثبتة في البداية علم والعلم دال على المدلول عليه حتى تصل اليه فتنصل
علم ان ربه هو المتصل اليه بلا كيف ولا حدود ولا نزول ولا صعود لانه يدرك خلقه من غير ان اليهم يشير
كذا يرتفع عنهم من غير ان يظهر كذا فيهم جميع بلا اذن ولا عين عليهم بصير نعم المولى ونعم النصير
ليس كمثل شيء وهو السميع البصير انتهى وهو عجيب بقوله رضي الله عنه (من تحقق بالعبودية نظر
أفعاله بعين الراء وأحواله بعين الدعوى وأقواله بعين الافتراء) أي من ينسب لنفسه عبودية بل
استعانة فهو مرء ومن كان له حال ينسبه لنفسه بالتخصيص من الله فهو مدع ومن كان له قول من
عنده فهو مقترل ان المتحقق بالعبودية فان عن نفسه باق بانوار قدسه يدل بحال غير حاله حتى قال بمقال
غير مقاله رفع من الحال الخسيس الى الحال النفيس حتى قال بقول سرى رباني مذكور في روحاني فهذا
ما يضيأه الولاية الصغرى تولاها بنور عن حظوظ نفوسهم فزكت أرواحهم وتطهرت جسومهم
وشهد لهم فرقانه المنزل على نبيهم المرسل بقوله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ولنا
في ذلك وجه آخر من تحقق بالعبودية تطهرت أفعاله من الراء وأحواله من الدعوى وأقواله من الافتراء
وقلت في ذلك على حسب الحكمة التي ألهم الله بها ودعا إليها على ما وافق في الولاية الكبرى على ما استراه
قريباً ان شاء الله تعالى من كاشفته العظمة مهل عليه ترك المعارف فكيف يكون مرئياً من طرح المعارف
فكيف الغائب عن الاحوال الربانية الموصلة يكون مدعياً ومن كاشفته خشية اللاهوت وأوقفته
في مقعد صدق رهننا كالمهوت وطرح الصدق مع مبانة ذلك الموقف فكيف يكون مفترى يا هو
لا حال له ولا صدق بل ثم بل ثم بل يعني في ثم في فكاد بقائه بقي ثم بقي لان الفناء ثلاثة أقسام
غير خافية على ذوي الافهام من أهل الالهام فناء عن فعلك وهو قول لافعل الا الله وفناء عن صفتك

وهو قولك ما في الحقيقة حي الا الله وفناء عن ذاتك وهو قولك لا موجود الا الله فمن شهد الخلق لا فعل لهم
فقد فاز ومن شهدهم لا حياة لهم فقد جاز ومن شهدهم عين العدم فقد وصل ولنا في تحقيق العبودية
عبارات لا تغيب على أولى الابصار لان مقام العبودية هو أجل المقامات وأرفع الدرجات ومشمول
على الكائنات الذي أتت منه الولايات وسرت منه السرايات وفشت به العلوم الغيبات وزلت
ببركته الصحف والآيات وفشت برحمته الارضون والسموات وفشت به في المعاد الجنات لان نبوة الا
وهو قلبها ولا ولاية الا وهو نسبها ولا فتوة الا وهو نسبها ولا مرتبة عليه الا وهو أربها فلم يوجد شئ
في الارضين والسموات الا هو منه وفيه وعليه وامامه ووراه وعينه وشماله ياله من مقام رفيع
خص به الشفيع ومن قام في مقامه منة وكرامة من أهل الانساقامة لقوله تعالى فاستقم كما أمرت
لعبده ورسوله وقوله سبحانه الذي أمرى بعبده وقوله في حق أوليائه التابعين ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا فقرة العبودية الاستقامة قال بعضهم قيراط استقامة خير من ألف كرامة وقال ابن عطاء الله
في حكمه ما دام مقام العبودية مطلب العارفين من الله الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية
ولنا في مقام العبودية حكمتان عظيمتان خفيقتان على أهل الولايات انما ننظر الى الله غرق في بحر
نور أحدية الذات فأغمانا بذلك من حال الاحوال والمقامات لكن في الحكم شدة غموضية على العارف
الواقفين على الاعراف لقوله تعالى وبينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال فافهم الفرق بين الاعراف
وعلى الفرق بينهم كاسفل وأعلى يا لهم من رجال أهل علل ارتفعوا بالا على وصفهم مولاهم
يعرفون كلابيهم ولا أحد يعرفهم سوى مولاهم لقوله في حديث قدسي أولياي تحت فناء لا يعرفهم
غيري وسند كبريان ذلك فيماني سيأتي ان شاء الله تعالى ليظهر مكنون الحكم الخفيات وما فيهن
مستودع من المعاني الشفيات وعلى ما وجد بالغوص في بحر نور أحدية الذات فانا لا نرى أحداً أهل
في حال من الاحوال والمقامات ما حيا وطاوي محرقاً ومغرقاً سوى نور جلالة الجلال الماسي كل شئ
الطاوي كل شئ المحرق كل شئ المغرق كل شئ مسل كل شئ حتى لا يكون معه شئ لقوله ونفخ في الصور
فصعد من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وقوله كل شئ هالك الا وجهه فهذا معنى وحدانيته
وفردانيته وكذا لا نرى أحداً باقياً في حال من الاحوال والمقامات وما سلك الارضين والسموات
سوى نور هو بيته الجلال المحي كل شئ الماسك كل شئ المخصص كل شئ المشهد كل شئ من غير حلول
في شئ ولا حصر في شئ ولا معطال لشي ولا مماثلاً لشي ليس كمثل شئ فهذا تجلي نور أحدية ذاته الذي حي
كل شئ منه بحياته بحكم أمره وتصرفاته نفذت مراداته في مقدوراته بالحياة الابدية لمخلوقاته لقوله ثم نفخ
فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون انتهى وهو عجيب جامع لما ذكر في الترجمة وبالله التوفيق ثم قال رضي
الله عنه (عمر ك نفس واحد فاحرص ان يكون لك لا عليك ليس للقلب الا وجهة واحدة فوجهها اليها
حجب عن غيرها) يعني ان عمر ك كعبارة عن نفس وذلك لان العمر محدود والسنين معدودة والاشهر
والايام مخصوصة والاسبوع بالانفاس محصورة وما وراء ذلك لا يدخل في حصر ولا قياس مما خص عالم
الناس فإياك ان تطمع في غيره فتي طمعت في غيره وكل اليه وحجبك عن خيره لانه ليس للقلب الا وجهة
واحدة فاحذر ان تميلها الى سواه فتي مالت الى سواه حرمت أنت رضاه فاعتم من حياتك العمل ومن
قبلك المراجعة ففهم ما راعيت شيئاً أنقذت له ومتى أنقذت له تبعته ومتى تبعته حجب عن غيره فاجعل قيادك
بالله والله وفي الله يحجبك بفضل عساواه بقوله رضي الله عنه (إياك ان تميل الى غير الله فيسلبك

الله (لأنه مناجاته) يعني أن الميل هو الركون إلى ما سواه فإن من مال إلى غيره سلب ومن سلب عني ومن عني
فأنته البصيرة ومن فاته البصيرة مال فمال حرم مشاهدة الحلال والحلال فعميت بصيرته فلم يدرك الحلال
وما الحرام وأما المناجاة فهي قراءة كلامه العظيم فمن مال سلب لذته معناه ولو أحسن بالثمن واللغة
معناه انما مناجاته بكلامه وكلامه بغير حرف ولا لفظ ولا رفع ولا خفض ولا عربي ولا عجمي بل هو
صفة أزلية ماثلة الأفق قديمة متعلقة بذاته العظيمة فتحقق المناجاة هو من تلك الصفة بشهود وعيان
لا بلفظ ولسان لان اللفظ حادث من الحال حتى ترجع به اللسان والصفة القديمة غير حادثة بل هي
قديمة كقدم ذات الرحمن ولقد أحسن الضرب حيث قال

قراءة الخلق صفات لهم * فواجب حدوثها مثلهم
وقوله المقروء من صفاته * فواجب قدمه كذاته

فالمراد بهذا المناجاة والتعريف عليها أنها من صفاته القديمة القائمة بذاته وبالله التوفيق
ثم قال رضي الله عنه (البصيرة تحقيق الانتفاع) يعني أن البصيرة تنقسم إلى أربعة أقسام
بصيرة ظاهرة وهي بالاحكام وبصيرة باطنة وهي بنور الاحوال وبصيرة أصلية وهي بحال
الاحوال وبصيرة ربانية وهي بنور الله الذاتي الاحدى الشارق على البصائر والذي به صلاح الضمائر
وتحقيق الانتفاع والحراسة من الضياع فمن كملت بنور الله الذاتي بصيرته وانجلى مبريرته فهو
عبد خصه الله لينتفع به عباد الله لانه عبد محبوب امام لكل سالك ومجذوب حاوي الاربع البصائر شرعا
وطريقة بالاحوال وجمعا وحقيقة في الحال وماح لذلك كله في نور أحديته ذات الله فهذه الاشكال انه امام
الايام العالم بالحروف والاسماء يعطى كل من سأل من أهل هذه الدائرة على مقدار ما يليق بحاله فيشير
لأهل الاحكام الى الاحوال ويشير لأهل الاحوال الى الحال ويشير لأهل الحال الى الاستهلال في نور
أحديته ذات الله فيقول لصاحب نحو الحال ها أنت وربك ولصاحب الاحوال ها أنت وامامك أي سر
نبيك ولصاحب الاحكام ها أنت وحالك أي بصيرة قبلك ولصاحب الميل والخطا ها أنت وتو بتك وهذا احد
شر يعقل فهذا هو الانتفاع بتحقيق البصيرة والنفع لعباد الله والدلالة لهم على بصيرة قل هذه سبيلي أدعو
الى الله على بصيرة والحمد لله بالله التوفيق وما توفيق الاب الله عليه توكلت واليه أنيب وقوله رضي الله
عنه (أضر الاشياء صفة عالم غافل) يعني أن العالم الغافل هو الذي بالعلم غير عامل لان صحبته تورث الغفلة
والغفلة من شعار الظلمة فليس العلم الروايات والمجادلات والحكايات والمنافلات فمن أراد به هذه الدلالة
فقد أصيب بعصية عاجلة انما العلم العمل به وحسن المعاملة والبيان بين الحق والباطل وحسن المفاصلة
فمن لم يتخذ ذلك فهو مغرور هالك ثم قال رضي الله عنه (أوصوفى جاهل) يعني أن الصوفى الجاهل ليس
بصوفى صاف لانه كما لا يتفق مع الكدر صفاء كذا لا يتفق مع الميل والظلم صدق ووفاء لان الظلم من
الظلمة والصفاء من النور وهما ضدان لا يجتمعان لكن المغرور الهالك المشبور تر يا بازياء أهل الدين
لبس المدرع والعصين والقننوة والزلاين والسجادة للصلاة في الصفوف وجمع المزامير والدقوف
وصياح وصفق على الكفوف ومراده بذلك الغضة والحروف فليس ذلك بشيعة التصوف وانما ذلك
ميل وتعرف كيف وقد قال الامام الشيخ الكبير الشهير بالعرفان شهاب الدين أحمد بن علوان كم من فقير
لبس المدرعة وحمل العكازة ولا قطع من مغارز النفس مغارة كم من شيخ انتصب للدعابة ولا معه من عند
العارفين اجازة قلت وكم من متفلس بالاستخطاف وعلم الضمير وساحر ومتكهن ويجمع له المغفل شيئا

كبيراً يتظهر بالاستخطافات ويرغم انها كرامات فهو لا أشرف من الدجال ظهر والعموم الخلق عظم
الدين والاحوال والعموم غفال لا يزنون الافعال والاقوال بل ربما يحبون ما فيه هلاكهم ويبغضون
ما فيه دواؤهم قال صلى الله عليه وسلم لو رأيتم رجلاً يطير في الهواء أو يشي على الماء ويخالف سنتي في
أقواله أو في أفعاله لكان كاذباً أو ساحراً نسأل الله السلامة والعافية من المصيبة في الدين قوله رضي الله عنه
(أو واعظ مداهن) يعني الواعظ المداهن هو الذي يعطل لغير الله المال يقال وأما الطلب الدينار والمقال لان
المقصود من الوعظ اصابة الموعظ والمداهن لا يصيب وعظه فهو مثل الأعمى لا يصيب رمية * وقوله رضي الله
عنه (من رأيته يدهي مع الله حالاً لا يكون على ظاهره شاهداً فاحذره) لان الحال هو العلم والعلم دعوى والعالم
مدع والسنة والكتاب عبارة عن القاضي والعمل شاهد على ظاهر الحال والاستقامة شاهدان على باطن
الحال والخشية والهيبه من الله عدلان فتي شهدت الشهود الثقات بعد ولها صحت الدعوى وقبلت الفتوى
غاية قبولها فان لم يكن كذلك أو نقص شيء من ذلك فالدعوى باطلة لكونها عن الدليل عاطلة فتي
بطلت وقعت المجادلة وصارت الاجساد غير عاملة وبقيت الاحوال مهملة فمن كان ذلك صفته فهو
مخالف لله وسنته فالحذر الحذر من تبعته فانها فاسدة امامته فاذ فسدت امامة الامام فسدت على المؤمن
متابعته وبطلت دعائيه ظاهراً كان أو باطناً بلا شك ولا ريب الا ان يرجع كل منهم ويتوب الى صحيح
الكتاب والسنة وبالله التوفيق * قال رضي الله عنه (من خرج الى الخلق قبل حقيقة تدعوه الى ذلك فهو
مفتون) يعني ان الخارج الى الخلق قبل وجود حقيقة هو المعرض عن الحق حقيقة وان الداعي الى الله
بغير تحقيق لاشكال انه مفتر زنديق فكيف يدعو من لا يدعي أو يدل على السعي من لا يعرف أن يسعى
كذلك المصروع لا يرق حمة الا فبي وكذا الذئب لا يוכל على الانعام في المرعى وأما المفتون فهو محمل
الفتنة الخارج للدلالة قبل احكام دينه فمن استدل بالمفتون فقد استبدل بالعقل الجنون ومن تبعه هو اعم
وجود حقيقة فهو مردود والمردود عليه الباب مسدود لان من سد عليه الباب اسدل عليه الحجاب ثم قال
المصنف رضي الله عنه (ما وصل الى صريح الحرية من عليه لنفسه بقية) يعني ان صريح الحرية هو اسقاط
كل هوية فمن لم تسقط هويته لم تصح حريته لانه من عتق من نفسه امتلاك لرقية ربه ومن امتلك لرقية ربه
زال عنه ملك نفسه فلم ير شيئاً فيه أو منه أوله سواء بالفضل اتباع أحكامه بالتخصيص شهود انعامه وان
كان له شيء أو منه شيء أو فيه شيء فليس بعقيق من نفسه انما عتقه من تجليات أنوار قدسه بمولوك ربه
في حبسه ما عتق من بقية نفسه حتى أوقعه هو اها بسجنه وحبسه فلما ملك بهامات روحه ووقع بدنه
في رسمه لقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن العاقل روحه ميتة وقبرها بدنه * وقوله رضي الله عنه (من عرف
الله استعاض منه في اليقظة والمنام) يعني كما يليق بالخشية منه لان بطشه شديد وهو أقرب الى عبادته من
حبيل الوريد فاتصاله اليهم في اليقظة كاتصاله اليهم في المنام من غير طير ان اليهم أو مشي أو زحام
بل بعشيمة معترة بمقدور نافذ بالعدل والجور فمن عرف منه ذلك خشية في يقظاته كذا لا يأمن ذلك في
نومه وسنانه لقوله تعالى أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون أو آمن أهل القرى أن
يأتيهم بأسنا فحسبهم ولهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون * ثم قال رضي
الله عنه (من رزق حلاوة المناجاة زال عنه النوم) أي لان مقام المناجاة هو مقام الحضرة والموالات فمن
حظي بذلك المقام كيف ينام وتحقيق المناجاة خصت به الارواح الروحانية الغواصة في بحور الوحدةانية
خصت بذلك الأرواح دون الصور الجسدانية لان الصورة لا تنافي بمناجاتها كما ان الروح لا تعوت بمناجاتها

لات الروح قد هي والجسم أرضي فلما صبح ان الروح لا تموت كذلك يصح ان لا تنام بنومه خلافا للمعتزلة
والفلاسفة الذين يقولون ان الموت عدم محض وكذبوا بر جوع الارواح الى الاجساد ويوم الوعد والمعاد
فذهب بهم قولهم الى التكذيب بالجنة ذات النعيم والتكذيب بالنار ذات العذاب والكلام هنا يطول
فاذا عرفت ذلك علمت ان الارواح خلق الآخرة وهي في الدنيا في الاجناد موجودة اما ارواح مناجية
مقدسة طاهرة عاملة واما ارواح فافلة عاصية جاهلة مظلمة سوادية النفس موسوسة فهذا حكمها في
عالم اللطيف ومختلفاته في أنوار وظلماته وأما حكم عالم الاجساد فهي تأكل وتشرب وتنام
وتجري عليها العوارض والموت والآلام وأما الارواح القدسية فليس غذاؤها الغذاء الجسدانية بل
غذاؤها بالنور والذكر والحضور وشرابها من جنة بدوام السرور كأنها في عليين في مقعد صدق لما جاءه
أرحم الراحمين لا يحجبها حجاب الطين ولا السموات ولا الارضين ولا الحجب السبعين بل هي ناضرة الى
ربها ناظرة وأما الارواح السوادية فغذاؤها من الرقوم وشرابها من الحميم وهي محبوسة في سبعين
نسأل الله السلامة والعافية ونعوذ بالله من خلق أهل النار وان يجعلنا بفضلته وكرمه من المصلحين
الاخير في زمرة محمد المختار المخلصين في دار القرار واتمما لذلك النعيم بالنظر الى وجهه الكريم
بلا حجاب عن ذي العرش العظيم وبلا حصر وحدود لذات الرحمن الرحيم انتهى وهو عجيب * ثم قال
رضي الله عنه (من ضيع حكمة وقته فهو جاهل ومن قصر عنها فهو عاجز) يعني ان حكمة الوقت هو الصلاة
فمن ضيعها جهل والجهل يعود عقابا والعقاب يعود عذابا ومن أتى بها على مقتضى ما في الكتاب أمن
هول يوم الحساب وتظهر من درن السيئات وتنزع عن العال المبطلات فلذلك قال صلى الله عليه وسلم
لو أن أحدكم يغتسل في نهر في اليوم والليلة خمس مرات هل يبقى به درن فقالوا لا يا رسول الله قال كذلك
مداومة الصلاة ومن قصرها عن سنتها ومو كداتها فهو عاجز والعاجز محروم الزائد لان ما كان فيه
تأ كيد يتعلق بالفرض وحكمة الوقت هي الصلاة في أوله ايبعد العجز عن فاعله وحكمة المؤكد بالتمام
ليتمل تقصير الصلاة وسهوها كما فعله الشارع في وقت الجهاد ما قصر منه شيء تأ كيد او فرضا رحمة منه
ولطف العباد فهذا وجهه نقلا واما وجهه عقلا وذوقا فمن ضيع حكمة وقته فهو جاهل لان الوقت هو
النفس والحكمة فيه بالحضور لانه طالع بقول الله نازل بقول هو هو فمن ضيع تلك الحكمة فهو جاهل
أي جاهل الحضور يعطل التوحيد وزول النور ومن قصر عنها أي ما فهمه فهو عاجز عن ادراك معناه فهذا
الوجه ساقط تكليفه على من لا يدعيه وأما العوام فعبوديتهم عبادة هبة فقط على مقتضى الاوامر
لا غير فضاقت قلوبهم من الذي لا يوافق هواهم والوقت في اصطلاحات الصوفية لما يصادم ولا يوافق
والادب ان تلزم الاستكانة لمولاك فيما به تولاك فهذه عبودية الخواص لا يكلف الله نفسا الا وسعها
بل يكلف البالغ الصلوات الخمس والسنن المؤكدة كقدم في الوجه الشرعي وأما وجه التخصيص فهو
بلا تكليف بل هو طبع منطبع بل طبعه ودمه بلا كلفة هكذا يقول فيه من وجد به وعرفه * ثم قال رضي
الله عنه (اجعل الصبر زادك والرضا مطيئلك والحق مقصدك ووجهك) يعني بالصبر على الطاعة بلا
انفكاك ليكون زادك في يوم فاقك يوم لا ينفعك مالك وولدك ولا ينفعك سوى ما وجدت في محيقتك لقوله
تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وبالرضا المأز في القضاء من السقم أو الشفاء
لرض بذلك كله لتكون أنت من أهل الوفاء واقتصد الحق بذلك لتبلغ به اقرب المسالك لتكون أنت
بالمولك وهو المالك والمولك اولاد عتيق من هواه ليحصل انفكاك الرقة بامتثالك للعلوم الشرعية

واخلاصك في العلوم الحقية لانك بالامتثال واخلاص الاعمال تشهد اللطائف الغيبية وباللطائف
تنفتح العلوم الدنية لقوله تعالى وعلمناه من لدنا علما وعلم الانسان ما لم يعلم الى غير ذلك مما لا يدخل تحت
حصر في الفتوح والنصرين بخبر الكسر وينشرح الصدر ويمتلئ القلب قذفا ويحصل بالقذف شفاء كل
الشفاء فبذلك تخفى بوادي الخلق وتبسط دوحوا في الحق قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء بلا كيف
ولا أين وبلا فئتين يبين للعلماء بالله وللعارفين شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائما
بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم * ثم قال رضي الله عنه (من تعلق بوعد الاماني لم يفارق التواني)
يعني ان من لم ينهض مجدا الى العمل بالعلم فهو مقيم مستشعر الكسل قال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم
اني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل وغلبة الدين وقهر الرجال فنستعيد بالله عما استعاذ به رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونسأل الله المعونة على أواخر الله فكيف يفارق تواني من الشيطان يعده ويعينه
يسوقه بالتوبة حتى يبعثه باعث الاوبة فعند حصول المصيبة يتبرأ من العدو وعند معاناة العقوبة قال
الله تعالى في محكم كتابه ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو خبيثه ليكونوا من أصحاب السعير
فلو عرفت يا أيها المتواني المغرور بالاماني أنهم من زخارف الجني لقوله زخرف القول غرور بالبادرت
بالتوبة والعمل ولغمت منهم ما حصل قبل أن تدرك نقلة الاجل ولسقطت عنك الكسل وبادرت بصالح
العمل وعرفت عدوك الذي يعدك بشي ما يحق لك اما علمت ان الاماني والتواني من الشيطان بشاهد كلام
الرحمن بقوله يعدهم ويعينهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا الى غير ذلك من الآيات والاحاديث والدلالات
ثم قال رضي الله عنه (السالك ذاهب اليه) أي سائر اليه بالاعمال وقائم بالامتثال فبحسب امتثاله
واخلاص أعماله يدرك الحق باتصاله ويتجلى عليه بنور جلاله فيغني عن نفسه وأحواله وعن ابنائه
جنسه وأعماله فيصير محبوبا من بعد محبته وهو محبوبا من بعد محبته مجذوبا من بعد ارادته مراديا بالتخصيص
لا بجهله وحسن عبادته لانه تجلى عليه بتجلى الجمال فابقاه بالشهود والاتصال فمجاهد من بعد ذلك فلم
يكن له حرف ولا حال ثم درج المصنف بقوله (والعارف ذاهب فيه) أي معدوم كل العدم عن معارفه
وأحواله باق بكل البقاء باتصال نور جماله فلو كان له رسم يحد بحال لغاب عنه الحق وفقد ولو كان له حال
واقف به لسر عنه الحق وكان الحال حجابا فكل شيء تنصبه في مرآة شهودك انما هو حجاب عن
مشهودك فلو كان الحق محجوبا بشي لغفر ذلك الشيء واختفى فيه وكان له ذلك الشيء محجوبا به
وهذا حال عليه سبحانه وتعالى جل ربه او عسلا عن المحورية والظرفية والقبلية والبعدية
والفوقية والتحتية بل هو ظاهر كما هو فلا يعرف ما هو الا هو وانما المحجوب أنت بما شاهده ووجدته
سواء كان في السفلية أو في العلوية فلو أطرحت شهودك لا غتفر في وجودك وغاب شهودك
عشهودك فرأيت الحق أظهر مما أظهر فلا تجدد معه عرشا ولا عرضا ولا جوهر اعلو وفق معنى ما تضمنه
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاستفده فانه مهم جدا جامع لعلم الأولية والآخرة
والوحدية مع الاختصار وبالله التوفيق * (الموت كرامه والغوت حسرة وندامة الموت انقطاع عن
الخلق والغوت انقطاع عن الحق) يعني ان الموت هو قدومك على الآخرة والقائك في الحافرة وحسبك
في البرزخ الى يوم الفارقة فانسل في لحرك ما كسبته يدك وما وجدته مسطورا في محيقتك اذا
هانيت حسابك فهناك تقرأ كتابك فلا تنظم قتيلا ولا تنقرا قال الله تعالى اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم
عليك حسبا فان وجدت الخير تحسرت على الزيادة على ما فانتك في حياتك يوم فارقت مالك وولدك

نوديت لو شمرت في اوقات ما قصرت طلبا للزبد لما تحققت ان ربك ليس بظلام للعبيد فهذه نقلة عموم
المسلمين المقتصدون في الدين * واما خواصهم قد اكروا واهم احيا عوت نفوسهم لقوله صلى الله عليه وسلم
موتوا قبل ان تموتوا أي اميتوا هوى النفس وارفعوا الرؤس عن المقام المنكوس وحاسبوا قبل ان تحاسبوا
أي حاسبوا هوائهم ما رقت الى العالم المحسوس وما استغرقته في الحظ المحسوس واقلعوا قبل ان تقلعوا أي
اقلعوا رعونتها وكبرها القوت ببقية شرها فاذا وقع لها تلك العناية لم تحسر على ما فات ولم تنقطع عنها
التحليلات فهذه نقلة من سبق الى الخيرات فمن كانت هذه نقلته وانطوت على هذى صمغته كسائه الحق
لباسا يكون خيرا كسوته وتوجه تاجا من نور احدثه فلم ير ضجافا في الجنان من دون شهود الرحمن * قوله
رضي الله عنه التسليم ارسل النفس في ميادين الاحكام وترك الشفقة عليها من الطوارق والآلام يعني
السلامة والتسليم لولاك الكريم هو اعراض النفس سواء كنت صحيحا أو سقيما وقدير اذ بالتسليم الصبر
على البلاء واستواء المنع والعطاء ويراد به أيضا احكام الوقت فن لا يحكم وقته لا يستبعد مقته والتسليم
حالة شريفة عالية منيفة يعيها الله فيها خواص عباده على تأويل مراده وهو من أشرف الاعمال القلبية
ويتعلق به تسليم الجوارح البدنية الموافقة لأمر ذي الجلال في كل حال وتسليم الجوارح هو بذلها
في الاعمال الصالحة في ميادين الاحكام الشرعية مع قطع عوائدها والمألوفات من حظوظها
والشهوات مع ترك الشفقة عليها من نار الخوف لان الخوف عليها كالنار على الحديد لانها أقسى من
الحجر الشديد فلا يلين الحديد الا في كبر وكثرة وقيد فبذلك يلين وينطبع عطرفة شاغلة على ماشاء
صانع فيقع فيه بعد ذلك بأس شديد فيقطع به ماله ما يريد وهي كذلك لالتين من قسوتها الا اذا
ماتت من الخوف ونار التوحيد رعونتها فحينئذ تدع بالانقياد فتعبد رب العباد وتصبح وتغشى
مستسلمة بلا عناد ثم قال رضي الله عنه (احرص ان تصبح وتغشى مفوضا مستسلما لعله ينظر اليك
ويرحمك) يعني ان المراد كل المراد ان تحرص وتجتهد على ان تصبح وتغشى سالما مسلما من المخالفات ومن
الاعتراض في اقداره النافذات لان النفس شأنها ان تعترض في القدرة ترضى بخير القدر وتكره شره
وتحقق رضاها بخير القدر لما فيه من اعراضها عن عرف ان اماتتها احيا قل أعصها تنعسا عن هواها فان
داهها فيه دواها فاذا وقع لها ذلك منك فلعله ان ينظر اليك ويرحمك برحمته منه تكون لك نورا ويعافيك
من مرض غفلتها ويلقيك سرورا ليكون الرضا بالقضاء في السراء والضراء والشدة والرخاء في محل
واحد عندك حينئذ تموت دفائلا وغوائها ببركة نور ربك الله نور السموات والارض قال صلى الله
عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه ثم قال رضي الله عنه (من اشتغل بالدنيا ابتلى بالذل فيها لانهم
عن نقصان نفسك فتطغى من ترين برائل فهو مغرور) يعني ان الدنيا فانية والغنى يحجب من
طلبه ويذل من اكتسبه يوم معاده ومن قلبه لان الدنيا كالخيفة وطلابها كالسباع ومالك الخيفة
ذليل عليها من الضباع لا يحتفظها عليه السباع فسباع الدنيا كبير وصغير فالصغير يحفظها من يد
الصغير فبمعها هو الذي يطلبها من غير بابها سبع يطلبها بسيفه وسبع يطلبها بدينه فمن طلبها بدينه
فهو لاشك أهمي متغصن بدينه ومن أخذها لكثرة والمفاخرة وترين بها فهي قسمه من الآخرة لقوله
تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثها وما له في الآخرة من
نصيب ومن كانت الدنيا في يده وقد أخرج جبهان قلبه فهذا هو الواجد بربه ومن يتوكل على الله
فهو وحسبه وذلكناهم فهاهم كويهم ومنها يا كلون وفي الاخبار عن الله يقول الحق سبحانه وتعالى

يا عبدنا لا تشتغل بغيرنا اشتغل بنا وما كان لك هو يا تيك منا فان اشتغلت بغيرنا وكلناك اليه وان
اشتغلت بنا نصرناك ورزقناك ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وأما من
لا شيء من الدنيا في يده وهو يحبها بقلبه فهو محبوب عن ربه لانه من أهلها ومترين بها بقلبه وان فاته
ملكه فيها واكتسابها بديل لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى
اللهم اجعلنا من المتوكلين عليك الطامعين فيما لديك ومن عبادك الذين ليس لهم حاجة الا اليك يا أرحم
الراحمين ثم قال رضي الله عنه (الحمية في الابدان ترك المخالفة بالجوارح) يعني الحمية ترك السيئة ولا
يحصل ترك السيئة الا بالنشر في الصدر فتق انشر صدرك تركت خوف الله واحتمت الجوارح من
معاصي الله وعلمت انه رقيب عليك يرعاك في شرك وفي نجواك فحينئذ تبادر بالطاعة اليه وتقبل
بالعبادة عليه لان تحقيق الحيات هو عبادة الطاعات ومن فاته الحمية ركب كل معصية فصار
متحركا بالمخالفات مرتكبا للامال المذمومات فمن كان هذا شأنه فهو المستدرج شيطانه الغاوي في
طريق الفساد والمائل عن سبيل الرشاد من يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فان تجده وليا مرشدا
ثم قال رضي الله عنه (الحمية في القلوب ترك الركون الى الاغيار) يعني ان القلوب هي محل المحبوب
وهي اما محل للاستمرار واما محل للاكدار فمن لم يركن قلبه الى الاغيار رفعت عنه الحجب والاستار
فتحقق الحمية في القلوب انه لا يحب غير الله محبوب ودوام الحب يكون بدوام الذكر ودوام الذكر
يكون بدوام القرب ولا يمكن خلوا القلب من الاغيار الا اذا انصدع بالتوحيد وتكونت فيه الاذكار
وبرزت طنا وافظا مواردا لله الواحد القهار فحينئذ تسقط الاغيار وتشرق الانوار وتضئ ظلمة ليل
النفس وتشرق شمس الروح بالانوار فحمة نور القلوب يزول المأس كما أعطى نورا في زجاجة قلبه
عشى به في الناس ثم قال رضي الله عنه (والحمية في النفوس ترك الدعوى) يعني ان النفس لا تسقط
دعواها الا اذا مات هواها فحمة ميتها عوت رعونتها تسمع خطاب الله وتعي لقوله لها يا أيها النفس
المطمئنة ارجعي فبالحمة من الله تدفن وتحيا وتقبل ولا تدعي وتطيع بارها بما أمرت وتنتهي عما
زحرت فهذا تحقيق الحمية في النفوس الزكية فزجر كبرها من الحظ المكشوف الى اجابة الملك
القدس فلولا العناية لم تسمع الدفاعة ولولا أنه زكاه في السابق لم ترك في اللاحق قال تعالى قد
أخرج من زكاه أي من نورها بنوره وتجلي عليها سروره فهذا تحقيق زكاه لكونه جذبا في اللاحق
ومن دساها خالقتها ولم تدر ما طاعته من معصيته هذان من حيث هو وأما من حيثكم فلا تزكوا أنفسكم
فان زكاهكم فزتم وان دساها لكم خبت وكذا من حيثها فلا تزكي هي نفسها فان تجلى لها بالنور
أقبلت وزككت وان دساها بالظلم أظلمت وعصت فلا يمكن صلاحها بنفسها القول بارها فيها وان
تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال بعض العارفين من عرف نفسه لم يزكها ولا يزكيها سوى ربه وأما من
سفه نفسه زكاهوا زكاهها ولما خفيت عليه عيوبها زكاهها من ذنوبها كيف وقد قال الكريم ابن الكريم
وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم ثم قال رضي الله عنه (أنفع
العلوم العلم بأحكام العبيد) يعني ان أنفع العلوم العلم بالأحكام الشرعية اذا قارنها العمل والخشية فبدل
تصير أنفع العلوم لتطهير الرسوم فمن استقام على كتاب الله وسنته اتصفت له سبيل طريقته
وانفتحت له عين بصيرته الا ان اعتل العمل بحجب أور يا فيفسد عمله يومئذ بعلة لعدم معرفته لدغيلته
قال الشيخ الامام العالم بالله زكريا الانصاري في شرحه على رسالة رسلان الدمشقي شريعة بلا حقيقة عاطلة

فقلها كالشجرة والعامل كالغارس لها والاحسان كالطين والتوفيق كالماء فينبغي الشجرة ان تفرع
 اغصانها وقويت في مكانها فلما ان ازهرت سقطت ثمرها فلم يدركها غارسها ما علمتها فلا حاجة الى
 الشجرة دون ثمرتها لان الاشجار اذا عريت عن الثمار وتعطت عن الازهار لم تصلح الا حطب النار وصلاح
 ثمر تلك الاشجار والمزارع ببركة نور العلم النافع فلهذا قال شريعة بلا حقيقة غاطلة يعني انها لا تثمر شجرة
 الشريعة الا بموت النفس والطبيعة لان النفس مفسدة للاعمال اذا حصلت ومفسدة للغرس حتى ما انثرت
 فماؤها كما يقول يفسد به الثمر عند الحصول فصالح الاعمال في اخلاصها وتحقيق اخلاصها في المراد بها
 لربها لتنجي القلوب من رانها وموت الجاهل شيطانها ويخسر من النفوس شديدا بها ويقوم الروح
 انساها قال تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقية فن لقيه بالخير يا هناه ومن لقيه
 بالشر يا عناء مشارع العارفين القيام على الحد الشرعي فكل ذي حقيقة لا يمنع الحد الشرعي فهو
 مقترط على متعد قال الشيخ الامام زكريا الانصاري في شرحه على رسالة الامام رسالان وحقيقة بلا
 شريعة باطلية يعني انها ليست بحقيقة حق فن ادعى الحقيقة وخالف الشريعة ترندق ومن اقام بمعد
 شريعته واتبع رسول الله واستمسك بسنته وفاضت بحور حقيقته واستقام قائما بالحق للحق فهو
 لاشك انه عبده موفق وخير الكلام الذي لا تأباه الافهام كلام الله العزيز العلام وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ثم قال رضى الله عنه (وارفع العلوم علم التوحيد) أي لانه أعلى العلوم
 المعنوية وارفع المقامات الخفية وباطن العلوم الشرعية وذات العلوم الكشفية ومفتاح الانوار
 السنية ومنتهى العلوم الدنية وحقيقة التوحيد هو تميز الحق عن مخلوقاته وارتفاعه عن أرضه
 وسماواته واشتماله على جميع كائناته لغز كنهه اسمائه وصفاته وقدمها كقدم ذاته فهذا معنى
 توحيده وتفريده ولو اتصل معنى التوحيد الى الكائنات فائصاله اليها دليل على انفصاله منها * (تنبيه)
 لا يخفى على افهام ذوي الافهام ان سني نور التوحيد ماسك للكائنات من العطل من غير ان يكون
 محازا لها او حالها فيها محال ومن غير ان تكون فيه الاجرام والاعراض حالة ولا منه عاطلة فلو عظمت منه
 لبطلت وعين التوحيد مرتفعة بالذات وان اشرق سني شمسه على الكائنات فلا العين نفس الاشراق
 ولا الاشراق نفس العين وفهم ذلك صعب جدا على المحجوب بالعين وأما من شاهد العين بالعين وأسقط
 عنه استار البين فلا يقول كيف ولا أين لانه في ذلك مثلا يقرب ذلك والله المثل الاعلى كان
 الكواكب الزاهرة والاقمار الباهرة مثلا لمعانها فوق ضياءها في الليل ليذهب ظلمته اشراق القمر
 وصفته على سطح الارض غير حال فيها وعينه في السماء باهرة ليس هي في الصفة الظاهرة وكذا
 الشمس بالنهار اخفت القمر والكواكب وهي موجودات فاضحت من اشراق الصفات كأنهم لم
 يكن مع الشمس اذا طلعت بوصفها على الكائنات القمرية والكوكبية والهوائية والاقطارية هي
 عليهم مستنزلة والعين منزلة من الصفة مرتفعة فهذا معنى رفعة علم التوحيد وقدمه من البيان مالا
 عليه من مزيد وتلك الامثال نضر بها للناس وما يعقلها الا العالمون ثم قال رضى الله عنه (جعل الله
 قلوب اهل الدنيا محلا للغفلة والوسواس وجعل قلوب العارفين محلا للذكر والاستئناس) يعني انه
 لا يستوى جنان في قلب واحد كما قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه فالقلب الذي من حب
 الدنيا ملي هو الذي من حب الله خلى فتي املا القلب بغفلة فهي دالة على قتلته فن مات قلبه لغفلة
 عن ربه اصر على ذنبه فلا يتوب اذا اسأ ولا يستغفر اذا اخطأ فهو محل للوسواس الجاهل عليه

الخناس فينبغي ما هو في غفلة مصر على خطيئته ويسوف بتوبته وبعد بعلمته فأتى في سكرته فارقا
 في نومته اذا جاء الموت بنقلته فعرضت عليه أعماله ونشر عليه ما في طي حقيقته فوجد فيها خلاف
 أمر الله وسنته فاعتذر فلم يقبل عذره بعذرته فأوقفوه في وسط حفرة ففتحت منافذ تحتها وأقبل
 الملك لمساءلته ليسأله عن الله ورسالته فلم يدري ما يقول فلم ينفعه ما اكتسبه ولا ما يقول فوجد غرة
 غفلة فافضة وزهور معصيته غير ناجية فلما ان اعترف بعصيته بأتمه وأحبتته وهو في حفرة ترقر
 بالرفير فلا أحد عليه يغير ولا له من الله مجير ونادى الملك الكبير الذي لا اله سواه لا تلك نفس لنفس
 شيئا والامر بومئذ لله فهذا شأن قلوب أهل الغفلة والوسواس المعرضين عن الله في كل الانفاس وأما
 قلوب العارفين فهي مستأنسة بقرب أرحم الراحمين لانها اختلت من الاغيار حتى امتلأت بالانوار
 واستودعت فيها الاسرار فهو لا هم الا برار المصطفون الاخيار الذين لم يشغلهم حب الدنيا عن الصلاة
 والاذكار فلهذا وصفهم الله الجبار بقوله ان البرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا مع
 الشهود لجمال المعبود وجلاله في اليوم الموعود من غير حصر وحدود ومن غير احاطة لعالم العزة
 والوجود لا نظره لا منظور بل عالم العزة للناظرين مشوق بالنور وأما كنه ذاته فهو متقدس عن
 الرؤية والخطور فاعلم بعلم اليقين في دار الدنيا من تجلياته فهو مرق في دار الآخرة بالبركة والنعمة
 آياته وكما قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم كما تنظرون الى القمر في ليلة النصف ولا تضاهون في
 رؤيته وكما قال وهو أعز من قائل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ثم قال رضى الله عنه (الخوف
 سوط يسوق ويعوق يسوق الى الطاعة ويعوق عن المعصية) يعني أن الخوف من الله سوط للنفوس
 الجريئة لانها خيوانات بهيمية فيمنعها من حظوظها الدنيوية اشتياق بالاقبال عليه في كل نفس ونية
 فتؤمن بالآخرة انها حق وان الله سبحانه وتعالى حق وان النعيم حق والعذاب حق فاذا ما بينت
 انزعجت عن معاصيه واجتنبت مناهيه وأقبلت على ما يرضيه فهذا خوف العدم لانهم لا يخافون
 الا من معاقبته ولا يطمعون الا في مرضاته ليسلوا من ناره ويدخلوا جنته وأما خوف الخصوص
 فهو غير ذلك لانهم سلكوا أشرف المسالك واستقاموا لله واجتنبوا المهالك فليس خوفهم خوف
 أولئك لا يرجون رضاضا وانه عليه السلام ولا يخافون غضب مالك واغاثوهم من بارئهم كما عرفوه
 ويخافون من الجباب بعد ان شهدوه فن شهدوه ثم فقدوا فأى نكد أعظم من هذا ونكده قربه اليه ثم
 عزله وأبعدده وحاشا الكريم اذا كرم أن يندم على اكرامه لكن العبد اللئيم اذا أساء غاب عنه الحق
 لاجترامه فالعذاب على العارف كل العذاب هو في ستر الحق عنهم واسدال الحجاب فتي تكاثرت على
 العارف الذنوب وقويت رعونته نفسه ولم يتب نادى منادى علام الغيوب هذا عبيد فاقده عقله مسلوب
 اسدل عليه الحجاب يا كروب هذا عبيد شاط لم يصلح للبساط نعوذ بالله من التكبر بعد التعريف
 ونسأل الله السلامة والعافية من عبادة أهل التحريف قال سبحانه ومن الناس من يعبد الله على حرف
 فان أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران
 المبين ثم قال رضى الله عنه (لا يتفع مع الكبر عمل ولا يضر مع التواضع بطالة) يعني ان العمل اذا
 أورد لصاحبه الكبر فليس يحسب الذنوب فاذا كان العمل للاستكبار فهذا عمل تشري به الا وزار أورث
 العامل كبرته فوق الكبر أجرته فأنسده عليه عملته فعند منقلبته في آخرته يصدم بعقوبته لان
 عمله عمل الفاترين وظنه ومراوده مراد الصالحين فيس منوى المتكبرين وذلك ظنكم الذي ظنتم

بربكم أرداكم فأصحبتم من الخاسرين وكذا لا تضر الباطلة مع الندامة لان تحقيق الخضوع هو التوبة
عن المعاصي والرجوع فمن أساء ثم تاب وخضع واستكثر ما فعله وأقلع فلا شئ أن سبياً ته تهتجى
بأجمع فبالعمل الصالح الى الملا الاعلى يرفع وبالحضوع يرتفع الى الاعلى وبالكبر يسلب الدين فضلاً
وعداً قال ابن عطاء الله في حكمه رب معصية أو رثت ذلاً ورافت قراراً خيراً من طاعة أو رثت عزاً واستكباراً
ثم قال رضي الله عنه (ان أقامك ثبلك وان أقت بنفسك سقطت) يعني ان معنى القيام هو الاستعانة به
على أمره فمن أقامه بذلك ثبت قدمه لقوله تعالى اياك نعبد وأنت مستعين أي على
ما أمرتنا به فلولاً معونتك لما اقتضينا أمرتنا فهاذا معنى أقامتك لمن أقتته وتحقيق استعانتك لمن أعنته
ومن قام بنفسه سقط وعزل من الدرجات وانحط ومن سقط ارتدى ومات موت الفتنة والمرتدى لم
تحصل له الشهادة ساقطاً من الدرجات هاوي في الدرجات نسأل الله السلامة والعافية في الحيا والممات
انه ولي ذلك والقادر على ما هنالك ثم مد المصنف يديه بالدعاء والتضرع اليه بقوله (اللهم فهمنا
عنك فاننا لانهم عنك الا بلك) وأقول مثل قوله وأتوسل مثل توسله اللهم بك عليه لك دلنا فاننا
لا نستدل عليك الا ان وفقنا ولا نعبدك الا ان على العبودية أعنتنا فاننا لا نقدر على شئ الا ان تكرمنا
به علينا ثم قال رضي الله عنه (ليس من ألبس ذل العجز) يعني أن من عجز عن الطاعة والتبذل
وأعرض عن سواء السبيل ألبس لباس العجز عن الدين حتى عمل عمل الشياطين لانه تابع لهواه
معرض عن مولا زل به قدم دليله حتى مال عن الحق وسبيله فعدا ببعض اللباس الذي لبسه
والعجز الذي حبسه فلم يجد من ذلك مشرداً ولا مهلة ولا أمداً ونادى منادى الحق بتحقيق الندى
أي حسب الانسان أن يترك ندى ثم قال رضي الله عنه (كن ألبس عز الاقتدار) يعني بالذل والانكسار
والتهوض بالعمل الصالح والاستغفار فمن ألبسه لباس الفقر اليه والخضوع بين يديه فقد اكتسب
الحياة وحقق بالاجتهاد وعز الولاء ونفى الفقر والعجز والرياء فهذا عبده معتز بالعزة المحمية يوم لمزة
بلباس الفقر الى مولا غفر له بذلك واصطفاه وكنفه اليه وآراه في جوار رحمة الرحمن فشتان بين
الفرقة بين الله العزة ورسوله والمؤمنين والحمد لله ولا اله غيره ثم قال رضي الله عنه (من نسب
لنفسه حالاً أو مقاماً فهو بعيد عن طرقات المعارف) أي ليس له معرفة من نسب لنفسه معرفة وليس له حال
من ادعى الحال لانه قد تقرر عند العلماء ان العالم من قام به العلم لا من قام به والمغرور والبلبد يزعم أن له
حالا أو مقاماً وهو منسلخ بعيد لان المعارف نورانية لطيفة روحانية لانها خلق شريف وصور
العباد جسدانية كثيفة طينية لانها خلق مخيف فاقام الطين الجسماني الابنفة الروحاني
فاذا ادعت الاجسام بلباسها المحمية على المعارف اقتضت دعواها انها القائمة بالاحوال والكثيف
الجسماني محال أن يقوم به الوجود الروحاني فدل على تكذيب العبد وبعده اذا ادعى على حال
ونسبه له فليس الملوكة يكون المالك ولا المالك يكون مالك الملوكة وقد مر أن العالم من قام به العلم
فكذب المدعى اذا قال أنا العالم وأنا الحال وأنا المعارف فالعلم والمعرفة والاحوال واسطة بين الحق والعباد
سواء كان في طريق الضلال أو الارشاد فعلمه شامل والعبد فقير عامل والمولى عنده الجزاء والحاصل
وهو الموفق الهادي المضل فسبحان من وفق من يشاء لما يشاء من خيراته وأضل من شاء بما يشاء
بازداته ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال رضي الله عنه (العبد يياس من الفرغ الا من
مولاه ما فات لا يستدرك لان الوقت الذي غير الاول) يعني ان الذي تريده من غير الله أمنية والاول منه

الا يأس فكيف تفرح بما في أيدي الناس ان الله لا يحب الفرحين يعني بما في أيديهم من دونه فكيف
بما في أيدي غيرهم وأما عند مولاه فلا تستغنى عنه لا في شرك ولا في نجواك وإياك أن ترضى بشئ من دونه
فانه حجاب بينك وبينه فمن استغنى من دونه بشئ كان نصيبه ذلك الشئ ومن أيس من كل شئ واستخار
مولاه على كل شئ يسره كل شئ وتجلى له في كل شئ فتكون له حوائج الدنيا والاخرى منه مسيرات
ولشهود نوره له كالمرايات وأمامات قادراً كه قدفات لانك مطالب بغيره من الانفاس ففافات من
الانفاس لا يدرك ولا يقضى عند أهل كشف الغطاء لانك كل وقت ونفس أنت مطلوب بالنظر فكيف
تدرك فائتباع حضوراً خرافات فوائت الانفاس والاقوات الابتجيد الاعتراف الى الله والتوبات
قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة وقيل سبعين ألف مرة
(أفضل الطاعات هارة الوقت بالموافقات) أي ان ما كان فيه رضا الله فهو الفضيلة لان اتخاذ الحق
مقصده وسبيله بالموافقات وضبط الاوقات ظاهرها والمعنويات وبإخلاصها والمراعاة برفع بها العبد
الى أشرف الدرجات وقدير اذ بالوقت الصلاة ويراد به ضبط الانفاس فعلى هذا القياس ان كنت من
الاكياس غيب عن الاحساس بشهود رب الناس وتطهر من الادناس يزول عنك الغناء واللباس
ويراد بالوقت أيضاً احتمال الاذى من الناس وترك الجزع في مقدور الحق الذي هو مظهر المشاق وزرع
الارفاق فالقيام هذا من أعظم المنن وهو من أعمال القلب فاجعل الطاعة يا أخى عمارك والصبر زادك
والحياة شعارك والخوف من الله لباسك ورسول الله في كل وقت وحال امامك لان كل حال ومقام
لا يكون فيه رسول الله اماماً فليس بحق على التحقيق بل هو منافق للتوفيق لقوله تعالى فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكوك فبما شجر بينهم الآية ثم قال رضي الله عنه (الفتوة أن لا تشغل بالخلق
عن الحق) يعني لا تترك اليهم فانهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً فاشغل بالخلق عن الحق فاته
الفتوة والفتوة هو ما جات به الرسالة والنبوة على منهج الحق الواضح لأهل التجار الراجح فيما يوافق
النقل والتحقيق والاخلاص فمن امتلأ قلبه من نور الله استغنى به عما سواه فكيف يشغل بخلق
من أقامه بحقه وأما من جعل الخلق شغله فهو الفاقداً له وعقله ألبس لباس الغفلة الدالة على قسلة
المنية من سبيل الحق فضله فان كنت تريد للخلق الدعاية فاجابه الشارع فيه كفاية والهدى
بيد الله يهدي من يشاء بفضله ويضل من يشاء ببعده وأما الولي بعد النبي فهو ساقط عنه التكليف
أعني من شأن الخلق وأما من حيث هو ومن تبع طريقه فلا يسقط عنه التكليف وأما من شأن غيره
فهو معافى بالتخفيف لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الآية
والنصيحة بين المؤمنين مبذولة على ما يوافق الكتاب والسنة وكل نفس بما كسبت رهينة من عمل صالحا
فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد ثم قال رضي الله عنه (الفتوة رؤية تحسان العبيد
والغيبة عن مساوئهم) لان رؤية محاسنهم تقيهم شرهم وغيبته عن مساوئهم تؤدي الى التسليم
بينهم وبين ربهم ان حسابهم الاعلى رب لو تشعرون قال صلى الله عليه وسلم لم من حسن اسلام المرء تركه
مالا يعنيه ومن شعار المؤمن حسن الخلق وترك التكبر ولو على عاص أو فاجر لان لوالب القلوب بيد بارئها
فهو مفضلها ومهدئها لو تكبر الطائع بطاعته لا ردى بسبب كبرته ولو انكسر العاصي من زلته لغفر
له ومحييت خطيئته ثم قال رضي الله عنه (من أخلص لله في معاملة تخلص من الدعوى الكاذبة
أهل الصدق قليل في أهل الصلاح) يعني من أراد العمل الصالح وجه الله تخلص من الدعوى المخالفة

لا امر الله في هذا يسلم من الدهوى والخلط ويبلغ المأمول مع الاول لان من صدق في معاملته وأخلص
 الله في ارادته واعتمد على الله في سره وعلا نيته أكرمه الحق باكرامه وشهوته وانعامه ومن أحسن
 المعاملة للخدمة أو الثناء عليه والسمعة وقع في الدعوى الكاذبة وعبد عبادة محبته لمراد فاسد ودونية
 دنيوية فأهل الصدق قليل أي قلة وهم الذين يعملون لابعلة ولا لعللة إلا لوجه مولاهم في سرهم ونجواهم
 قال الله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ثم قال رضى الله عنه (الفقر فمادمت تستره
 فاذا أظهرته ذهب نوره) أي العقر الى الله مادمت تستره بينك وبين الله لانه من أشرف الحالات ومن
 أعز المقامات فمن مرت اليه منه مربية اغتنى بها عن كل الخليفة بما فيه من الاسرار المعنوية والفناء
 بالله واسقاط كل هوية وان لم يكن كذلك فليس بفقر حقيقي ومن تظاهر بفقره وارادته غيره فهو هذا
 مستتر شر الخبير ومتري بالفقر ولم يرجع من النكر ذهب عنه الانوار وبقي في الظلم والا كدار
 بدليل قول الجبار مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في
 ظلمات لا يبصرون ثم قال رضى الله عنه (المدعى من أشار الى نفسه انما حره والوصول بترك الاقتداء
 بالدليل وسلبوكم الى الهوى) يعني ان المدعى هو الذي يتكئ بالخال أو الاحوال وينسخ الصورة
 الطبيعية بالفظه في المقال وهي فانية بالخال باقية بالخال نسخها من كل وجه محال وقصد هذا المدعى
 التستر بالفناء والخال هو الذي يتصرف فيه ولم يعلم ان من ملك للخال لا يبلغ مراتب الرجال ولو قررت
 على هذا المدعى تحقيق الفناء ما قام له شيء اذا الفانى عن نفسه لا يشير اليها شيئا والدعوى مشعرة بإشارة
 بقاء النفس والبقاء مبطل للفناء فتحققت دعواه انها من غلبة هواه المشعر بالخال والهبال فمن غلب
 عليه الهبال أحب أن يعنى الجهال ويتمنى منهم وصفه ليقال تعس من أشار الى نفسه وانتهكس من
 حظيرة قدسه مقطوع من الوصال مرؤس بسكين الخيال محبوس في قيد الضلال ترك دليله الذي
 من كتاب الله وسنة رسوله حتى ضل في سبيله وسلك الى الهوى وعلى صراط الجحيم استوى وعن
 الصراط المستقيم غوى ومن النصيحة عيس والتوى بشس ما اعتقد وما نوى وما أكنه في مكنونه
 وما روى اذا كانت الاشارة للنفس فاذ الملك القدوس وكيف يدرك الوصول من يخالف الدليل
 والرسول وكيف يعبد المولى من كان الهه الهوى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم معاشر
 العباد الزموا السبيل الرشاد واتركوا الهوى واعبدوا رب العباد فان السبيل اليه واضح
 والدليل عليه ناصح وهو في خفي خفيكم رقيب عليكم وشارح ولا تغتر وابدعى المتكبر الملتوى الذي
 لا يسمع ولا يعي ولا يجيب اذا دعى نسأل الله التوفيق على أسنى الطريق لحق مولانا لا كريم ربنا
 لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة اذ أنت الوهاب ثم قال رضى الله عنه (التوكل
 توكل بالمضمون واستبدال الحركة بالسكون) يعني أن المضمون هو ما ضمن الحق به من الرزق وغيره يجب
 التوكل فيه كما هو ضامن والتصديق له كما هو منزلة لقوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون ثم أقسم
 للهم الذي لم يتحقق بالتوكل بقوله فورب السماء والارض انه لحق مثل ما انكم تنطقون فحركت
 القدرة في الارزاق فدللت على صدق الخلاق في الحركات والسكون لقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له
 كن فيكون فاذا الماكون بامر مكنه موجوده تحرك بالقدرة موجوده بالارادة بعنا ان كان مفقود فخرت الاقدار
 وزلت به الاخبار واتضح واضحا لاولى الابصار كايضاح الليل والنهار فشهد على ذلك من به بصيرة
 سارقة على جميع العالم مشتملة شارقة على ما اتضح من النهار النسيم وعلى ما اظم من الليل البهيم ان كل

شيء يحدث بأمر الرحمن الرحيم ساكن في عروته تحت عظمة العظم متحرك في وجوده قائم بأمره
 القويم اذ لا يعلم شيء غير متحرك بالحركات ولا يغيب عنه علم ما تحرك في الاوقات والسكات فكل شيء
 من المتحركات والسكات في أقطار الارض والسموات رقية للقهار بما نزل به الآيات ووردت فيه الاخبار
 وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ثم قال رضى الله عنه (انصف للناس من نفسك واقبل
 في النصيحة من هودونك تدرك أشرف المنازل) يعني ان معنى الانصاف هو حسن المعاملة لان من
 لا ينصف من نفسه ظلم غيره لقوله في الحديث القدسي يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم
 محرما فلا تظالموا فالظلم بعد العلم ينفي الحكم فاذا انتفى الحكم ثبت الشؤن وقصد الدون وانتشر الملعون
 لقوله تعالى أتحكم الجاهلية يبعثون فالانصاف من ذلك واجب ومسنون والمنافاة لذلك الحكم فرض
 على الذين يعرفون ويخافون الله ويرجون ليقوم الحكم الشرعي المصون ومن أحسن من الله حكا
 لقوم يوقنون فهذا وجه في ظاهر الانصاف منافي للخلاف حاكمه شرعي ووجه في باطن الانصاف
 يلزم العراف حاكمه عقلي وهو أنصف الناس من نفسك أي أنصف جنود الروح القائمين في باطن
 السبوح أنصفهم من جنود النفس فيمحي الزلزال كل خاطر روحاني عبارة عن جنى شيطاني
 فالجاهدة والنصفة واجبة على حكم العقل وجائزة غير مستحيلة في حكم النقل فواحد من جنود الروح
 القدسي يهزم ألفان من جنود النفس الجاهلي لقوله تعالى لكم من فئمة قليلة أي من جنود الروح
 غلبت فئمة كثيرة أي من جنود النفس باذن الله أي بنصره تضعل ظلمة النفس بأشراق نوره والله مع
 الصابرين أي مع المجاهدين بجنود الروح على جنود النفس الموسومين ومعنى اقبل النصيحة عن هو
 دونك أي اقبل الصدق الذي لا تنفيه قولاً وفعلاً نقلاً ولا عقلاً ولومن فاسق مرتكب جهل فني في
 النصيحة غير واجب من العراف ولو أتت من مرتكب النصيحة لان النصيحة حق يجب قبولها في نفسها
 والقائل بها حظه اللفظ مع وجود خلافها فقله كمثل من أعطى نوراً المستضيء به فاقبست منه الجيران
 فوقع لهم نور مضئ وهو يحط على نفسه فوقع عليه النور نار البئس المثوى ولبئس القرار فلا يأتى النصيحة
 ولو كانت من البليد الا ذكركم شديد من عمل صالحا فله نفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد ثم
 قال رضى الله عنه (من لم يجد في قلبه راجحاً فهو خراب) أي من لم يكن في قلبه داع الى الله يحركه فيما
 يرضى الله فمراة قلبه عمياء مظلمة ليس فيها ضياء ميتة ما فيها حياء نقفت بمنقار الخناس حتى
 وقعت مكاناً للهنداس لان نور الايمان فيهما ميت مقبور والشيطان عليه حيا منشور قال وهو عز من
 قائل فانها لا تعنى الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور فمن كان قلبه خراباً فهو أخ للدواب بل
 هو أضل كما ورد في الكتاب قولاً دليلاً أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون انهم الا كالانعام
 بل هم أضل سبيلاً فتي انك كشفت المراية ووقع العبد في الغواية كما ان هذه المضغة عليها مدار السبعة الاعضاء
 في الغضب والرضا وفي الصواب والخطا فتي حصل الخطا على السبعة الاعضاء فاعلم ان هذا مدار
 الرحي الخناسية السوداء الطبيعية المظلمة الجاهلية ومتى حصل فعل الصواب على السبعة الاعضاء
 واعتمر القلب من الخراب فاعلم ان هذا مدار الملك الالهامي المهتدى من نور الروح الزباني فهذا نور على
 نور يهدي الله لنوره من يشاء وان دارت الخناسية فهو كما مر ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج
 يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور اللهم نور قلوبنا بنورك وأفض على عام جميع جوارحنا
 بطاعتك واعصمانا من مخالفتك يا أرحم الراحمين ثم قال رضى الله عنه (توكل على الله حتى يكون

الغالب عليك ذكره على ذكره فان الخلق لن يغفوا عنك من الله شياً) يعني ان من توكل على الله فهو
حسبه ومن كان حسبه كان ذكره متعلقا بلسانه وقلبه فتعلق الذكركم بجهانه فاعلم ان هذا ذكر ليس من
شأنك بل هذا ذكر الغلبة فيمن انصدعت زجاجة قلبه فلهذا قال المصنف حتى يكون الغالب عليك ذكره
واذا قام ذكره الغرضي مقامه فلهذا ذكره وهي لا ذكر كسبي لان ذكر القلوب موهوب وهو الغالب
وذكر اللسان مكسوب يتقرب به الكاسب فعني ذكر اللسان اذ كروني ومعني ذكر القلوب اذ كركم أي
افتح قلوبكم باسمي فيكون محالحي واشكروني كما تقربت اليكم لتعرفوني معرفة علم عا أنا أهله من
المواهب الكثير عليكم وعما أنا أهله من الحمد والثناء أي بكل لسان منكم ولو كان بكل شعرة من شعورك
مائة ألف لسان لجزتم ان كنتم من أهل العرفان عن تحقيق شكر الرحمن كما قال الطاهر الاطهر المظهر
سيد البشر سبحانه لا ينحصر ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ومعني قوله فان الخلق لن يغفوا عنك من
الله شياً أي انهم لن يقدروا على أن يضفوا لك لأن ناصيتك بيد بارئك ولا يقدر واعي أن يهدوك لأن قلبك
بين أصبعين من أصابع ربك كما ورد في الحديث كل قلب بين أصبعين من أصابع الرحمن قال الامام
أحمد بن حنبل معناه بين جذبتين من جذبات القدرتين ان اهتدي فبقدره فضله وان ضل فبقدره عدله
لجل الجليل ان يكون ذايدن ذواتي كفين واصبعين كما يتوهم المختلفون بل هو قادر بغير آلة سوى كن فاذا
المكون موجود من العدم قبل ان لم يكن شياً في قديم القدم ثم قال رضي الله عنه (بالحاسبة يصل العبد
الى درجة المراقبة) يعني بحاسبة النفس في فعلها التقني في الطمس يرتفع العبد الى حضرة القدس فبري
الحق حاضرا وعلى مراده ناظرا فراقية حق المراقبة كما علمه قادرا والعبد اذا حضر على البساط علم
أنه قاصر تحت جلال الملك القاهرة ان شاء أحياء من نور وجهه الجمالي فرداه الى الخلق ردا جليلا وأدخله
اليه مدخل صدق فافناه همسا سواه وأخرجه مخرج صدق للداية فيكون داعيا لمن سبقت له العناية فيريه
ويحدوه حتى يوصله حضرة لقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وان شاء جعله غريبا في بحر
الوحدانية غائبا عن عالم الروحية وعالم الانسانية فوقع له ذلك البحر العزيز لسره السرير كالبرزخ
الغفير فيبقى مستغرقا في نور الملك القدير وفيهم من هب عليه من نفسه ريح عاصفة فنشأت منها محاسبة
متلقة وبرقت منها بارقة خاطفة ورعدت فيها رعدة قاصفة وزلت منها صاعقة على أرض العقول خففت
وزل من محاسنها مطر على أرض النفوس فوسوست ثم على أرض الاجساد فعضت لان من شأن النفوس
اذا ما حوسبت أن تدعى على سلم الرقي ولو ما زكت فقلها كمل الأرض اذا دعت الرفعة على السماء وقالت
بلسان مقالها ولسان حالها عين الشمس في والصفة في السماء فهذه دعوى مقبولة مستكملة لا يقبلها
نقل ولا يعلق لها على كذلك مثل النفوس اذا دعت ان الواصلة الى حضرة القدوس فليس للنفوس حضرة
وان زكت في مذهب تحقيق أهل الصلاح انما الحضور في الرفيق الاعلى خصت به الأرواح والنفوس
نمطر من المعاصي وينفخ الصدور بالنشراح والدليل على هذا كلام الملك القدوس بقوله تعالى وان تعدل
كل عدل لا يؤخذ منها وقال صلى الله عليه وسلم أعدى عدو لك نفسك التي بين جنبيك ثم قال رضي الله
عنه (فقد الأسف والبكاء مقام السلوك علم من أعلام الخذلان) يعني أن تحقيق ترك البكاء والندم
على المعاصي دليل على خذلانك واستئلال شيطانك فوجب عليك التوبة والزجوع عن المعاصي تحت
في السير ونسهر في الآتي لان الأسف والبكاء من يشتان من جناح الخوف والعمل والطمع ريشتان من
جناح الرجاء فنقد الريش في حال سيره وتر بيته لم يظلم بأجنحته فهذا هو الخذلان البين لاهل البصائر

بالعناية ومثله كمثل دابة بهيمة ساقطة عن رتبة الانسانية القائمة بالهيئة الروحانية فهذا مثال من
قام بنفسه وسلك بلا استئاذ يكشف له الحجاب عن عين قلبه فيمشي مشي الدواب كن لم يرتفع عنه الحجاب
بشاهد قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من عشي على بطنه وهي الحشرات النفسانية ومنهم
من عشي على رجلين وهي الصور الجسدانية ومنهم من عشي على أربع وهي الطباع الحسية المعروفة
بالصفراء والسوداء والبلغم والدم وكل شئ منها متطاول على صاحبه يريد أن يغلبه فالصفراء حمية
والسوداء خيلية والبلغم كسلية والدم جذامية أو برصية فلا تعدل هذه الطباع الا بكثرة الطاعة
وكشف القناع ليرى بوطائر الروح بصلاح السوح من الفساد فتطلع أجنحته كما خرج من صدفته فيطير
به الاستئاذ الى حضرة رب العباد كما قال وهو عز من قائل ففروا الى الله أي على طائر الروح بأجنحة
الخوف والرجاء اني انكم منه تذر مبدئين أي دليل صادق أرفع الحجب عن نواظركم حتى تصالوا حضرة
ربكم فهو وليي ووليكم فهذا هو العطاء بغير حساب ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى
الصالحين ثم قال رضي الله عنه (اذا سلا القلب عن الشهوات فهو معافي) يعني اذا انتفى عن القلب
خطرات النفس وخطرات الشيطان وبقي خاطر الملك وخاطر الرحمن تعافى من مرضه ووقع بيناته
يسعه وسع علم لا وسع احاطة كما قال في الحديث القدسي فواسعني سمواتي ولا أرضي ووسعني قلب
عبدى المؤمن أي وسع علم وتحقيق يقين لا وسع احاطة وتعين فاذا تطهر القلب بذلك لم يبق فيه
متسع لغير أرحم الراحمين ثم قال رضي الله عنه (من لم يستعن بالله على نفسه صرعه) يعني
من لم يستعن عليها باتباع أو امره واجتناب نواهيه وزواجه صرعه أي المتسه عن سبيل الحق
الى سبيلها فوقع قتيلا ومن استعان بالله على نفسه في يومه وأمساه صرعا وبسيف الحق
قطعها فنبتت عن بقائها وبقيت بنور ربها وأقبلت على مولاها فوقع تحت لاقابا بالفضل الواسع
فعنده ذاتقول اليك يا الهي يرغب الطامع ولبت ذعنا جاتك السامع فتكون نفسا من رعونتها
خارجة ولفضل مولاها راجية فيناديها منادى لا هوته نداء يختص به من بين رياته يا أيها النفس
المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ثم قال رضي الله عنه
(من لم يقم بأداب البداية كيف يستقيم له دعوى مقامات أهل النهاية) يعني أن من لم يخلص في
معاملته مع ابتداء ارادته فقد اعتلت عليه معاملته ولم تصح نهايته وكيف تصح النهاية مع وجود الخلل في
البداية فسادا في البداية القيام على الحد الشرعي من الخلل المردى مع انتفاء ذلك الخلل قولنا وفعلا
ومراد افهذه هو تحقيق الإقامة على الحد واتباع العمل المرضي من غير توان مع تحقيق ان الله عليه رقيب
فيكون منه مستحييا كما قال اعمد الله كانك زاه أي اخلص العمل لوجهه لا لسواه فانه ير الكأي يعلم مرادك
وما تريد بعملك فاذا حصل العمل وخلص المراد لرب العباد فهذا هو أساس البداية المؤدية الى
النهاية فان حصل العمل وفسد المراد فبئس البناء قال تعالى واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فانسلخ
منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ومن خالف أمر الجبار وادهى انه على شئ من الامرار فهو
كن أسس بنيانه على شفا جرف هار ترى ان الارجل تمشي بلا راس أو قطر رأيت البيت قائما في الهواء
على غير أساس فكذلك يكون مدهى النهاية مع وجود الخلل في البداية لا تثبت دعواه على مدعاه
الهي أقض علينا فورا نهتدي به اليك من ظلم أنفسنا وخلصنا من الدعوى الكاذبة بحق محمد نبينا انك
أنت الله الكريم حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ثم قال رضي الله عنه (ا طرح

الدنيا على من أقبل عليها وأقبل على مولاه ومن يتفرغ من اشتغال الدنيا إقامة الحق في خدمته (أي
 ارتكح الدنيا المغفل الذي يشغل عن الله وأقبل عليه بما طلبك تنل رضاه فرغ قلبك من السوى
 يكن بيتا للمولى وتكون عبد الحق لا للخلق لأن الدنيا خلق مخيف وحبها حب كثيف فمن أثر الدنيا
 على مولاه فانتد الآخرة فوقع عبده هواه أما سمعت كلام الله يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم
 ولا أولادكم عن ذكر الله ومن آثر حب الآخرة على دنياه نال منها من مولاه وما قسم له من دنياه
 لا بد أن يعطاه لأن الآخرة خلق شريف وحبها الطيف ولا يستحق المخلوق الحب على خالقه فهما
 خلقان حب الدنيا يصعد عن الآخرة وحب الآخرة تنجاب عن الله فمن أقبل على الله انقاد له الدنيا والآخرة كما
 أنهما مستخرتان للعباد فطريق أهل الدنيا يشارها على الآخرة وطريق زهادها يشارها على الدنيا
 وطريق العراف يشار الله على الكونين فيعبده حق عبادته طمعا في مشاهدته ويؤثرون حب تجلياته
 على دنياه وآخرة فلم يعلم صدقهم بشرح صدورهم وفي الدنيا نصيبهم ورفع في الآخرة درجاتهم وأعلى
 مقامهم ووضع عقولهم وصفي أذهانهم فهم واقفون في السدرة مشهود الخلق عندهم خفية ومشهد الحق
 جهره فوجدوا العالم بأمره مستخر لهم وهم عباد لهم على حسب معنى ما تضمنه كلام الله واصطفيتك
 لنفسك أي الحضرة قدسي وقوله مخاطبا لدواد عليه السلام ياد اود خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك
 لأجلي فاشتغل بما خلقت له وما كان لك فهو يأتيك فمن أقامه الحق لخدمته فهو موفى له عطية لأن
 الخادم للخلق مخلف عن الكونين مشاهدا للكونين بلا أن يطلبه الا كوان وهو معرض عنها حتى وقف
 في حضرة تنافدا منادى الحق الحقيقي من وراء ستر رقيق حين استقام ووقف يا عبدنا
 خذ الكونين وما فيهما لا تخف ثم قال رضى الله عنه (شئان ما بين من همته الحور والقصور
 وبين من همته رفع الستور ودوام الحضور) يعني فرق ما بين الهمتين فالهمة الى القصور والحور
 لاشك انها همة فيها قصور لأن الحور مخلوقات والجنة والهمة نحو لوقتان فمخلوق قصده مخلوق
 على أن الجنة لا يصح احتقارها لكن وقع طلبها سجبا بالحق خالقها وأما من همته الى الحضرة فقد
 رفعت عنه المحجب وحظي بالنظرة فوق في حد ذاته في الازل بسابق عناية من لم يزل وذلك الحد هو
 السدرة فهذا عالم بالله وواجد وموفق مشاهد وفي الآخرة كذلك بل ربما أقوى اليقين لشهود أرحم
 الراحمين فيجب نفى الكيف والالين ونفى الاحاطة والحدود لذات الواحد المعبود فالكيف ساقط
 لمن سأل عن الكيفية كما قد أجمعت العلماء بالله في طريق الصوفية على قولهم والكيفية مجهولة
 كذلك الانية غير معقولة ان قال أين وما لم يعقل لم يطلق عليه الحصر والكيف والالين معلوم بالوجود
 ووجوده مطلق أزلي ماله نهاية ولا حدود وذلك مشهود من رفع عنه الحجاب وعلم باليقين بعلم أم الكتاب
 وذلك علم خفي لا يعلمه الا الله والراحمون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الالباب
 ثم قال رضى الله عنه (العبد من انقطع آماله الا من عند مولاه) يعني أن العبد من انقطع عنه
 المؤلفات الحديثة بأسرها أي انقطع عنها حتى رآها دالة على ربها لانه سبحانه انما أوجد المحدثات
 لتعرف موجدها لا لوجودها في نفسها والمحدثات هي ما سوى الله كالعرش وغيره لأن جميع العالم دليل
 على العلم قال في لطائف المنن عن ابن عطاء الله الساذلي في قوله نافيا للعالم بأسره مثبتا للعالم بأسره فإ
 نصب الكائنات الا لتراها بعين من لا يراها تراها من حيث ظهوره فيها ولا تراها من حيث كونيتها
 فهذا تحقيق قطع الآمال الا من عند الفرد الجلال فن انقطع أماله من غير الله مات هواه ومن مات هواه

الحق مولاه ثم قال رضى الله عنه (المحفوظون على طبقات) أي على أوجه متنوعات لقوله تعالى
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات وقوله أيضا ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ثم قال رضى الله
 عنه (محفوظون عن الكفر والشرك بالله - دى) الشرك هو الكفر بالله والحدود كشرك النصارى
 واليهود فن احتفظ من ذلك اهتدى بالهداية وهي كمال الشهادة على الترتيب مقدما كلمة لا هوتية على
 الاقرار بكلمة الرسالة واللاهوتية هو قوله لا اله الا الله مترجما بها جنانك حاضر بها السائل متبعا
 بالاقرار برسالة المختار بقول وأشهد أن محمدا رسول الله غير قاذح في رسالته مؤمنا ببعثته فلا يغنى
 الاقرار بكلمة اللاهوتية دون الاقرار بالمحمدية كاقرار اليهود ولا يغنى الاقرار بالرسالة دون اللاهوتية
 كاقرار النصارى بقولهم الصريح ان الله هو المسيح غلوا في دينهم بقولهم في رسولهم انه ربهم ذلك قولهم
 بأنواهم يضاهون قول الذين كفروا من قبل قائلهم سم الله أنى يؤفكون فالحفظ من الشرك هو الاقرار
 باللاهوتية والاقرار بالرسالة على الترتيب كما مر خلافا لمن قدم فيه وآخر وتهود وتصر فالحمد لله الذى
 هدانا لهذا بهديته وحررنا من الاديان المختلفة بجراسته فهو الواحد لا اله سواه وما كنا ننتدى لولا أن
 هدانا الله * ثم قال رضى الله عنه (ومحفوظ عن الكبر والصغار بالعيان) معنى العيان النظرى
 الموجود هو اتباع سنة المحمود ليقوم الاسلام بعد الاقرار بكلمات الشهادة على قواعد الاربع وهي
 الصلاة والصوم والزكاة والحج الى بيت الله الحرام فهذه الاربع القواعد هي العيان مع اتباع الرحمن
 واجتناب الكبائر كقتل النفس وشرب الخمر وكذلك الصغار كالغيبية والنميمة فهذه التحقيق الحفظ
 بنبيه عما جرح عنه واتباعه لما أمر به فواجب على كل مكلف شرعا أن يراقب مولاه ولا يعبد سواه وأن
 يعلم ما يجب له من التنزيه في أفعاله وفي صفاته وفي ذاته ويعلم ما ينتفى عنه كالشريك وغيره ونفى المماثلة
 والمحاكاة في المحدثات كالعرش وغيره من الجائزات الى منتهى قرن الثور الحامل المحمول والى نهاية
 التراب المملول وما وراء ذلك من الآخرة فسبحان من تنزه عن الغائبة والحاضرة من غير أن يفوته شئ
 من علم الدنيا والآخرة لقوله تعالى وما من غائبة في السماء والارض الا فى كتاب مبين وأن يعلم ما يجوز
 في حقه كإيجاد المعدوم وإعدام الموجود اذ ذاك جائز في حقه غير واجب عليه وجائز أن يخص من يشاء
 برحمته اذ ذاك على الخصوص منه كرامته وجائز أن يضل من يشاء بقدرته اذ ذاك بعده عن العبود
 بأهانتة ومن جائزاته أن يعذب المطيع ويغفر للعاصي فن علمه بذلك وجب عليه أن يراقبه لقوله تعالى
 واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه في علمه بهذا الترتيب فهو في زمانه غريب فهذه حماية العيان بكرم
 المنان والحمد لله الذى عرفته واجباته بدلالاته وعرفت جائزاته بظهور مخلوقاته وعرفت مستحباته
 بنفى المثل في فعله وصفاته وأسمائه وذاته من غير اعطال وابطال ومن غير أن يكون في شئ حال
 والحمد لله وبالله التوفيق * ثم قال رضى الله عنه (ومحفوظ من الخطرات والغفلات بالرعاية) يعني بحق
 اليقين رعاه الحق وحفظه من الانتفات الى شئ من المخلوقات ولا الى حال من الاحوال والمقامات فهذا
 حفظ الانبياء وخاصة أهل الولايات عرفهم أن ما سواه من العلويات والسفليات أنهم على من
 استخارها من دونه آفات فلا يخطر ببالهم سوى مولاهم لانه قد مات هواهم فشاهدوه وباينهم
 وباينوه باينهم بما هو أهله عليهم من التجليات ومن العطايا والمواهب الجزليات وباينوه بالوقوف في
 الاسماء والصفات كما علمهم انه جائز فيهما الوقف كما جازى الذات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الوصفون صفته وقال صلى الله عليه وسلم يعتبر المعتبرون في

مخلوقاته ولا يفكرون في ماهية ذاته فالعلم الواجب الوجود واجبه بلا كيف ولا حدود وكذا الوقف
من أوجب الواجبات في ذات المعبود وبالله التوفيق * ثم قال رضي الله عنه (من أعرض عن
الأعراض أدبافهوا الحكيم المتأدب) معنى الأعراض هو ما سوى الله من جميع ما في العالم سواء كانت
معاني أو أحراما أو اجساما يطلق عليها اسم العرض فن أعرض عنها أدب الله احتفظ قال المصنف هو
الحكيم أي العليم بما علمه الرحمن الرحيم من الحكمة الدنيوية ومن المعارف الربانية حتى استخار
مولاه على ما في الوجود فهذه ذاهو الأدب بالمعرفة والنسب من أعرض عن العالم وما فيه تأدب بالبارية
ومن استخار عرضا حجه عن أنس الحق وقربه وان كان ذلك العرض حالا معنويا بل لولم يغيب عنه
لكان عليه حجابا قويا ليس الرجل الواقف بالأعراض انما الرجل الذي لم يكن بشئ دون مولاه راض
لكن الأعراض عن الأعراض شديد الابتوفيق الغني الحميد * ثم قال رضي الله عنه (الحجة الانس
بالله والشوق اليه) يعني أن المحبة منه سابقة في أزله بقوله يحجبهم ولا حقه في الوجود بالعبودية والاتباع
لامر الربوبية بقوله ويحبونه فن قربه لطاعته وآنسه بنسيم معرفته فقد تحقق بحجته فالحجوب
لا يأنس إلا بمحبوبه ولا يطلب شيئا سوى مطلوبه والمحبة مراتب حب بالتوبة والاشارة اليه بقوله ان
الله يحب التوابين وحب بالأوبة والاشارة اليه بقوله تعالى نعم العبد انه أواب وحب بالدنوء وهو خاص
الحب وعظم القرب ولذا الشرب وخص بذلك خاتم الانبياء والاشارة اليه بقوله تعالى ذاق دلي ومن
بعده خاتم الاولياء فن كان بعده أقرب اليه كرامة بدلالته فهو أشدهم عملا وورعا واستقامة وبالله التوفيق
ثم قال رضي الله عنه (شاهد مشاهدته لك ولا تشهد بعشاهدتك) يعني أن مشاهدته لك ليست تحصر
لانهم من علمه وعلمه صفة كشف ينكشف له ما في العالم بأسره بأشتماله عليه ليس بخارج منه اذ هو مطلق
الوجود وعلمه كذلك لا تحويه الحدود فاذا شاهدته بهذه المشاهدة سقطت منك مشاهدة الحدث
والاحرام ومشاهدة العادة فهذا هو تحقيق مشاهدته لك لا فيها حدود ولا فيها أين ولا عند ولا كيف وأما
مشاهدتك له فلا تخرج من هذا كله ففيها يقين وجسم وجرم وحد وعند وكيف أما كيف فهو في طريقك
وأما عند فهو في السدرة وأما الحد فهو حد ذلك فيها في سابق الازل وأما الجرم فهو لطيفك وأما الجسم
فهو كثيفك وأما اليقين فهو بصيرتك فهذا كله حدث بدايته ونهايته فبدايته توجهه الاجسام والاحرام
ونهايته في حده المحدود في السدرة والسدرة هي العرش المجيد وهو حجاب على العالم بأسره دال على
عظمة العظيم وقهره فالعالم بأسره تحت العرش ومجده كنفه بابه والعرش تحت عظمة العظيم كدارة
هاه فاذا علمت بها تملك الاوصاف ونظرت اليها بعين الانصاف لزم طرح شهودك لانه يحدث الى حدث كما
قدم قريبا ان بدايته جسم وجرم ونهايته حد حده في السدرة فلا تشهد مشاهدته الحدوث الا بترك
المحدثات كلها من أقصى السدرة الى منتهى اليه موت كأنه لا شئ مع مشاهدة الحى الذي لا يموت فافهم ذلك
وقام له فان فيه ما يشفى الاوام وينبت الاقدام بفضل الله العزيز العلام وبالله التوفيق وعليه الاتمام
والحمد لله ولا اله غيره * ثم صرح المصنف بقوله (من لم يخلع العذار لم ترفع عنه الستار) معنى هذا زيادة
بيان لنفى ما دون الرحمن لان العذار هو ما قيدك وجعله مقصداك من حال أو مال أو آل فهذا كله يسمى
عذارا فقال من لم يخلع أى من لم ينف عذاره الذي يمينه ويساره لم يرفع عنه أستاره كما قدم قريبا في
معنى المشاهدة اذ معنى خلع العذار ونفى مشاهدتك قريب من ذلك ليس بينهم امباعدة كما قال قريبا من لم
يترك شهوده لم ينسل مشهوده لان العالم وما فيه عذار فلا بد من تركه مع مشاهدة الواحد القهار وبرهان

ذلك من قوله القديم المصون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا الآية * ثم قال رضي الله عنه (الاسارى)
المقيدون على مجملهم والتفصيل يأتي بعد * ثم قال رضي الله عنه (أسير نفس) أى ملوك لها تصرفه في
مرادها فن ملكته نفسه وقع في فخسه لان ملك النفس مسرف وسورها متلف وعملها ردى وفي
الدنيا عار وفي الآخرة نار ومخط الجبار نعوذ بالله من ذلك ونسأل الله السلوك في أشرف المسالك انه
ولى ذلك * ثم قال رضي الله عنه (وأسير شهوة) معنى الشهوة أمر زائد عن النفس كشرب الخمر وأكل
الحرام والزنا وغيره فهذا من شهواتها ومن مراداتها فن أسرته أمرته بالسوء كما وصفها بآثارها ان النفس
لأماره بالسوء فن عرفها انها غرارة قتالة وجب عليه قتالها وخلافها في كل ما أمرت به * ثم قال رضي الله
عنه (وأسير هوى) معنى الهوى هو أمر من الشهوة كالغيبة والنميمة ومشهد الزور وحكم باطل وغيره من
الهويات الرديشات فن وقعت فيه واحدة من المذكورات جازهن أجمع كأن الهوى من الشهوة
والشهوة من النفس فهما لا يفرقان فهذا وجه ظاهر وجه باطن فن ارتكن الى مرتبة فهو وأسيرها
أولى الجنة من دون بارئها فهو وعبدها والاجر والاسير سواء ومن ارتكن الى شئ حالا أو مقاما أو مالا
فهو من جملة الاسارى لان جميع ما في العالم خلق يجب الأعراض عنه حيا من خالقه وثقة بالله دون غيره
لان النهى عن الركون الى المال والمقام والمال والآل نهى كراهة لثبوت حب الله والنهى عن النفس
والشهوة والهوى نهى تحريم لثبوت أمر الله والله أعلم * ثم قال رضي الله عنه (أغنى الاغنياء من
أبدي له الحق حقيقة من حقه) أى من خصه بشئ من الخصوصية فهو غنى بهابن البرية لان التخصيص
بشئ زائد لا يقع عليه ما يدولازمه فيه ازالة المانع عن بصيرة من خصه بفضل الواسع فرأى نور
الحق الساطع فيتحير في ذلك فلم يبق في قلبه لغير الله واسع فهو ذات تحقيق ابداء الحقيقة مع فنا الحقيقة
أسبلت أنوار ذاته من وراء أسرار رقيقه فبذره كرامته لمن شاء لحضرتة يختص برحمته من يشاء
والله ذو الفضل العظيم * ثم قال رضي الله عنه (وأفقر الفقراء من ستر الحق عنه) يعنى من احتجب
عليه فأى فقر أعظم من الحجاب بل هو عين العذاب فلو كانت الدنيا والآخرة لرجل واحد من دونه
خالقه ما فهو فقير ناقص حقير أيسر من كشف له الحق الحجب عن نور وجهه ومن شغله بشئ من دونه
فن أغنى عن وجهه ومن أفقر من فاته أنسه وأحرمة من قربه شواهد الفقر من الله حب الاغنياء
والاعراض عن الطاعة والاذكار صاحب هذا الفقر اليوم مستور وأما غدا في يوم النور فهو ينادى
بالويل والنبور اذا عاين الحور والقصور وعان العيون والنور وعان النار والجحيم وحق العذاب
الاليم وحق الفقر فلا ينفع حجب حجبهم ووجدما كسبت عينه فكثرت حسرته وقويت عثرته وجرت
بالدماء دمعته ونادى منادى الحق فأسمع كل الخلق بقوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا
الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ
للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا اللهم اننا نسألك ان
تغنينا برحمتك التي توجب لنا منك في الدنيا حسن المتابعة وعند الموت حسن الخاتمة وعند الحساب
المساحة والى الفردوس بلغنا جوار مجده صلى الله عليه وسلم نبينا ولا تتجبننا عن تجليات ذاتك التي
وعدت به عبادك انك لا تخلف الميعاد * ثم قال رضي الله عنه (الحالى من الانس) أى بالله
(والشوق) أى الى الله (فاقد المحبة) أى معدومة عليه غيره وجوده فن فقد عليه حبه كيف يأنس
بقربه لان المحبة تخصيص والفقد تخصيص * ثم قال رضي الله عنه متمم الأنواع الفقد عاطفاله عليه

فقال (ولا رواح الرعاية ولا شباح الوقاية) أي وفقد لا رواح الرعاية ومعنى أرواح الرعاية
الانشراف بنور الطاعة والانسان بالله فمن فقد ذلك فهو في هواه هالك عائد بهم في غفلاته أنسرف في
شهواته خائفة الاقدار وعصيت فيه الابصار ومعنى أشباح الوقاية هي الطاعة الظاهرة فمن فاتته
الطاعة فاتته الرعاية لانهم ارواح وجسد فلا فرق بينهم عند كل أحد وحقيقتهم المحبة وهي تخصيص
كم من فاتته الطاعة جهل ومن فاتته الرعاية أهل ومن فاتته المحبة حجب ومن أسدل عليه الحجاب
لم يدر أين الباب ولم يدر ما الخطأ وما الصواب وتحقيق الدراية هي الرجوع عن الجناية قبل فعل الجناية
قال الله تعالى واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا الآية ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (نافع الكبير) لم
يحرق بناره (آذاك بشراره) يعني بنافع الكبير هو الجاهل أو جليس السوء المتجاهل الذي لم يرد
الحذر ولا يطرق قلبه من الله خوف يحذر فاحذر محبته واجتنب مجالسته فانك ان لم تفعل بفعله في
هويته أصابته مصيبة بسبب متابعتة ولم تسلم من أذيته قال صلى الله عليه وسلم مثل جليس السوء
كمثل الحداد ما أحرق بناره والا آذاك براحتته يعني براحة تنه وقال صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا
أهل البدع فان مجالستهم تميمت القلب فاذا بان لك معرفة الاشرار الذين لم يجتنبوا الاوزار لزمك منهم
الفرار لان الشرف ليس كالحق فاذا سمع المنادي وثب اليه مسرعاً مجلاً ولم يرجع عنه وان كانت دعايته
لا تقتضى زللاً وخطأ قولاً وعملاً فمن لم يحذر مجالسة الاشرار عمل بعملهم في هذه الدار ودخل معهم
غدا في النار أما سمعت كلام الجبار يحذر العباد من متابعة عدوهم الغرار حين حق عليهم القول
فأبدي لهم الاعذار بقوله الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم
بتصرخي اني كفرت بما أشركتم من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وقال وهو عز من قائل كريم يا بني
آدم ليقتنسك الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة الآية ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (حامل العطران لم
يحذر عطره متعل بنشره) معناه حامل العطر هو العالم بالله الداعي لأوامر الله ان تبعته في طريقة
الاخلاص فان لم يحذر بهامه تعلق بشم رائحته فايرى قلبك من شمها لان شمها هو التعليم فيه يفيض عليك
نور العلي العظيم فمن جالس الاخيار احتفظ من الاشرار وشم رائحة الاسرار بوداد ووقار فيعبد
الله كما هو أهل للعبادة فيسلك سبيل رشاده ويتبع طريق السادة الذين سبقت لهم من الله السعادة
المخلصين في عالم الغيب وفي عالم الشهادة أولئك الذين هدى الله فيبدها هم اقتده وقال صلى الله عليه وسلم
زاحوا العلماء فان عندهم مفاتيح الجنان أولئك عباد الرحمن لا يستوحش جليسهم ولا يخيب نزيلهم
ولا يضل سالك طريقهم ولا يزل في طريق المعارف يريدون ان خاطبوا الانوار وضحوا بالبيان وان
خو طبوا ووعوا المريد العيان وصفهم المولى جل وعلا بقوله ان الذين سبقتم من الحسنى أولئك عنها
مبعدون لا يسمعون حسبها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (من ضيع الفرائض فقد ضيع نفسه)
قد تقدم الكلام على ان معنى الفرائض بعد الاسلام هي الصلوات الخمس وصوم رمضان وحج البيت
وأداء الزكاة فمن ضيع الفرض اقتضح في يوم العرض فقد ضيع نفسه بنفسه وأما الله فهو غني عنه
وعن ابنائه جنسه لا يزيد في ملكه طاعة من أطاعه ولا ينقص فيه عصيان من عصاه بل تيسره
للاطاعة بفضله وتيسره الى المعاصي بعدله لقوله تعالى ولو شاء ربك ما فعلوه الآية وقوله تعالى قل فته الجنة
البالغة فلو شاء لهذا كم أجمعين ولنبيه عن المعصية وان اتخذها سبيلاً فزل به دليله بها والمراد عن فعلها

بعد تقديرها وخلعها لقوله تعالى ان الله لا يأمر بالفسح اقولون على الله ما لا تعلمون وغير ذلك من الآيات
البيانية وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فمن هنا يتبين لك ان خلق
المعصية من الله وفعلها واكتسابها من العبد ليس هو بأمر الله لانه نهى عنه وأوعى بالعباد ان يعلوها وان
الطاعة خلق من الله وفعلها بتيسيرها على العبد لانه نذب اليها وأوعى بالثواب عليها ونفت الجبرية
الكسب على مجملها وقالت العبد لا يعذب باكتساب الشر ولا ينعم باكتساب الخير وأثبتت القدرية
الكسب وقالت ان العمل لا يتيسر الله فاتخذوا عملهم عدة لهم لا بفضل ربهم ففضلوا وأضلوا وذلك حكم
باطل لا يصح للجبرية نفهم ولا يصح للقدرية اثباتهم ﴿تنبه﴾ اعلم ان البارئ جل وعلا خلق كل
نفس في عين اختيارها وأتقنها بحكمته البالغة كما شاء في جبرها وحقيقة الجبر خفية يصعب تحقيقها
فلا بد أن أبينه على ما تيسر في تحقيق الجبر فأقول وبالله التوفيق وعليه الاعانة والتحقيق اعلم ان كل
نفس خلقها الله محل قابل لدوران تدوير فيه باقدرة فضله وتدوير فيه باقدرة عدله كدوران الليل والنهار في
الارض فقدرة العدل ظلمانية وهي في شمال النفس وقدرة الفضل نورانية وهي في اليمين وجعل الحاكم
العقل مديراً على رأس قدرة الفضل وجعل الحاكم الجهلي مديراً على رأس قدرة العدل والصورة جامعة
لذلك كله فهذا تحقيق الجبر في عين الاختيار ونهايته بعد الجبر والقدر قال تعالى انا كل شئ خلقناه
بقدر ثم بعد ذلك الائتمار والانتهاج تكاف المبالغ باتباع ما أمر به والانتهاج عما نهى عنه اقتداء بالمرسل
وامتثالاً للمرسل فيمن يذنب يكون بخيرا كما قال تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وقال أيضاً اعلموا
ما شئتم انه بما تعملون بصير فان ظهر جحدها في كافر فهو من قدرة العدل المجبور عليها وهو منهي عن
ذلك بداعي الاسلام فصار الكافر جبرته وان ظهر اسلام في مسلم فهو من قدرة فضله المجبور عليه فصار
الاسلام من بعده منته خيره وكذلك الطاعة مرتبطة بقدرة الفضل وتصدر من تودعها اليها والمعصية
مرتبطة بقدرة العدل وتصدر منها وتعود اليها والحاكم اذا في رأس قدرة العدل الجهل وهو الذي
اعتمدته القدرية والجبرية على أهوائهم ومن تابعهم من الضلال كل يعمل على شاكلته فربكم
أعلم بما عن هو أهدي سبيلاً والحاكم على رأس قدرة الفضل العقل وهو الذي جاء عنه النقل فاعتمدته
طائفة أهل الكتاب والسنة أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب ﴿ثم قال رضى
الله عنه﴾ (من لم يصبر على محبة مولا ابتلاه الله بمحبة العبيد) أي من لم يصبر على العبودية
والطاعة والعزلة في الخلوات عن الخلق لم يستأنس في الحركات والسكنات بالله الملك الحق ومن لم يضبط
الانفاس والافواق للملك الحميد ابتلاه الله بمحبة العبيد فاللائق بالعبد أن يكون دائماً مشغولاً بذكره
مستغرقاً في فكمه فبذا يكون مولا أنيسه وجليسه كما قال في الحديث القمني أنا جليس من ذكرني فهذا
معنى الصبر على محبة المولى والانسان بالفرد الاعلى والاخل الجليل عن أن يكون ذا أصحاب واخل
كما يتوهم الجبال وبرهان ذلك من كلامه الشفا الجالى للقلوب من الصداقوله تعالى وانه تعالى جدر بنا
ما اتخذ صاحبة ولا ولد او المقصود بذلك اظهار التنزيه ونفي التشبيه ونفي المماثلة والمخالفة والمخالفة على محمل ما
وبرهان صحيح وحق صريح من غير أن يكون شئ عاطلاً فلو كان شئ منه عاطلاً لكان مستحيلاً باطلاً
وان سمعت معنى المخالفة لاراهم عليه السلام حيث قال واتخذ الله ابراهيم خليلاً فليس المراد بها محبة كما
يتوهمه أهل الجهالة تنزه الجليل بجلاله اغما المراد خلاصته من حب الاغيار فلا اله الا هو من الاسرار فسمى
خليلاً أي خلاصاً من كل غير الله فليحب الله فهذا معنى الخلوة بالله التوفيق ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (من

عرف نفسه لم يغتر بثناء الناس عليه) أي من عرفها بنور الله كما قال صلى الله عليه وسلم أعرفكم أنفسكم
أعرفكم بربهم فمن عرفها لم يزكها ولم يؤهلها للمعرفة فكيف يؤهلها للمعرفة من لم يزكها عن الأعمال القبيحة
فؤهلها الله والمزكى لها الله قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى والمتقى هو شئ من الله وضعي وهو
الروح كما قال فإذا سويت أي كامل الأجزاء ونفخت فيه من روحي فالروح هو المتقى لأنه من روح الله فمن
عرف نفسه بنور روحه لم يغتر بالثناء والمدح ولم يعل مع نفسه إلى العجب والسمعة وبالعكس من لم يعرفها
بنور الله قادته إلى هواها وتسوقه إلى رضاها أن أطاع هواها قال وان لم يطع هو مع العقل والاشارة
في دغائلها طوال فمن لم يعرف دسائسها لم يخرج من شباك الضلال فثناء الناس دليل اليأس من
يفتخر بصبح الأثر فقير في اليوم العبوس العسر قال وهو عز من قائل ان الله لا يحب من كان مختالا في خفورها
وقال في سورة ايمان الحكيم في وصف وعظ لقمان لابنه يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن
المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور ولا تصعرخك للناس ولا تمش في الأرض مرحا ان
الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الأصوات لصوت الخمر
وكذلك الشتم ضد الثناء لا يضر من عرف نفسه أن شتم بل ربما ازداد به يقينا وتحققا وتكينا قال وهو
عز من قائل واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما عاكروا ان الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون * ثم قال رضى الله عنه (الدعوى من رعونة النفس المدعى منازع للربوبية) قد
تقدم الكلام فيما سبق ان المدعى هو الذي يتكفى بأنه الحال أو الاحوال وينسخ الصورة الطينية بلفظه
في المقال وهذا شئ محال لان اللطيف لطيف والكثيف كثيف والعبد مدعى ان علم أوجهه
والحق حق ان عرج أوتزل والرب سبحانه وتعالى عز وجل ليس كمثل شئ ولا له شئ مثل أو جد الخلاق
وأعد ما هو باق لم ينزل لكن من تغير به وادارة حسه أشار إلى نفسه فطلب الإشارة من أبناء جنسه ومعنى
منازع للربوبية أي مشارك لها يتقدم القدرة ويتأخرها بانها في أفعالها وخيرها وشرها والنزاع للقدرة
صفة من نفى عن الأشرار للربوبية صفة من تسخر وتكون فدهى الربوبية فرعون وغرود ومن تابعهم
بالدعوى والكفى وكبار الجدود فن كان الها مع الله لزمه ان يوجد المعدوم من العدم أو ان يعدم الموجود
كلم يكن شئ في قديم القدم وهذا محال ليس مع الله شريك ولا له ولا احد من المعتزين ربوبية سواء
قال وهو عز من قائل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله الا الذئب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على
بعض سبحانه الله عما يصفون لا اله الا الله وحده لا شريك له ارغاما للفتون ومن يدع مع الله الها آخر
لأبرهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون والحمد لله الذي أوضح البيان بالدليل
والبرهان والشهود والعيان وبالله التوفيق انتهى وهو عجيب حجة رجبته ثم قال رضى الله عنه
(انزعاج القلب لرعدة الانتباه أريج من أعمال الثقلين) معنى الانزعاج هو الحركة في القلب لينتبه من
غفلته في عبد الرب لحركة القلب لطيفة معنوية شريفة وعبادة الثقلين ككثيفة ظاهرة عادية
معدومة التحقيق والعرفان ولوأت مستوية على الأركان وقدين شرف القلب على الثقلين في حديثه
القديم بقوله ما رضى سمواتي ولا أرضي ووسعى قلب عبد المؤمن أي سعة يقين وعيان لحقائق
الايان لا وسعها يقتضى الحصرية والظرفية ولا يروم الحلولية فتلك الحكمة في القلب هي العلم
بالله والعلم بذلك هو الراجح على عبادة الثقلين وبالله التوفيق ثم قال رضى الله عنه (أبناء الدنيا
تخدمهم العبيد والامه) معنى أبناء الدنيا هم الذين طلبوها من دون الآخرة حتى نالوها قال وهو عز من

قائل من كان يريد حث الآخرة نزله في حربه ومن كان يريد حث الدنيا نوتها منها وماله في الآخرة من
نصيب لانه استخارها على الآخرة وعلى مولاها فهي قسمة وشغله وهمه ولو تنعم بالامه والخدم
فغرا يبيد الدم فمن كانت الدنيا مة قصده نسي في الآخرة موعده وإلى أين مهربه ومشرده قال وهو
عز من قائل كريم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فمأصبرهم على النار وقال
أيضا ولا تعدن عينيك إلى ما تمتعن به أزرا جامتهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه وقال صلى الله عليه وسلم حب
الدنيا رأس كل خطيئة وهو الحب المغفل عن الله الذي يملك القلب ويخامر العقل المسكر من غير خمر كما قال
سكاري وما هم بسكاري ولا كن عذاب الله شديد * ثم قال رضى الله عنه (وأبناء الآخرة تخدمهم الاحرار
الكرماء) يعني بأبناء الآخرة هم العباد والزهاد والصوام والقوام الذين يعبدون لأجلها فانه عوابعهم دون
خالقها فجعل فيها أجرهم تخدمهم الاحرار أي الحور المكنونات في قصور من نور زهدوا في الدنيا حتى نالوا
الآخرة قال وهو عز من قائل كريم من كان يريد حث الآخرة نزله في حربه أي يزاد فيها على مقدار همته
يزداد من النعيم المقيم ومن الخلد الابدي المديم ومن كان يريد وجهه الله الكريم ومشاهدة عظمة العظم
فليرفع الهمة ويقوى العزيمة يغيب عن الكونين وعن رصمه وعن نعته واسمه ينال منال المقربين
جار الانبياء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وقال أيضا واذ أسألك عبادي عني فاني قريب أجيب
وقد تقدم الكلام في دلالة الهمة ورفعة بعضها على بعض ثم قال رضى الله عنه (أهل الرياضة في المعاملة
مع الالتفات إلى الأعمال بحسبها بالاعمال عن الممول له) يعني من نصب شيئا من عمله بحسبه عن أنس الحق
وقربه فمن ارتكن إلى عمله خاب أم له قال وهو عز من قائل كريم بسم الله الرحمن الرحيم هل أتاك
حديث الغاشية وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلي نارا حامية لان العبد لا يستحق المغفرة من مولا الا
بالفضل لا بالعمل وقال الشيخ عبد القادر الجيلاني للعمل لابد من قبل لا نصل والعمل سبب لا بد منه
لكن سبب غير مؤثر فمن اتخذ سببا مؤثرا الحق بالقدرة الضلال ومن نفى السبب وقد أمر به وقال ما هو
على شئ لحق بالجبرية الجهال قال وهو عز من قائل كريم والله خلقكم وما تعملون لان العمل خلق
والعامل مخلوق فن نصب عمله وكل اليه وحجبه عن خالقه * ثم درج المصنف رضى الله عنه (ولو حصل
الممول له لاشتغلوا به عن رؤية أعمالهم) معنى الحصول أي لو علموا حصول الحق سبحانه وتعالى لغابوا عن
الأعمال وعن رؤيتها وعن طلب الجزاء لو شاهدوا نور الحيا بالآعين النجى لاسكرهم وأغناهم عما هنالك
وما هنا قال ابن عطاء الله في حكمة النعيم وان تنوعت مظاهره انما هو بشهوده واقترا به والعذاب وان
تنوعت مظاهره انما هو بوجود حجابيه فالحجاب عذاب والنعيم بالنظر إلى وجهه الكريم فمن حصل
له شئ من ذلك النظر ووافق على البساط وحضر لزمه نفى التأويلات من التشبيهات والمحالات ليعم
التنزيه بعد نفى التشبيه جل ربنا وعلا المنزه عن التنزيه اذ لا مثل له ولا شبيهه سبحانه وتعالى عما
يتولون علوا كبيرا * ثم قال رضى الله عنه (الحديث ما استدعيت من الجواب والكلام ما صدقت من
الخطاب) يعني ان الحديث هو ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والجواب اجابته على ما أمر به ونهى عنه
والكلام هو ما أتى عن الله منزلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى ما صدقت أي ما تصحح لك من
الخطاب مما أتى في الكتاب فالوارد في الحديث والكتاب هو الذي لا يرد عن أولى الاسباب فهما
الصحيحان وعليهما مدار تحرير الميزان فلا يشك ما انتفى منهما ولا ينفي ما أثبت فيهما كما قال وهو عز
من قائل كريم ومن أصدق من الله حديثا وقال جل وعلا فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول

والحق ما اتفق من جهة عقلا ونقلا والباطل ما نهى عن مسامحة واستحالة المنقول والمعقول فعلة والمشهور
 ما لم يعلم عينه والميزان بعد ذلك بحجة قه وبعينه كما قال وزنا بالقسط المستقيم والحق أحق أن يتبع
 والمقصود بعدم معرفة الحديث والكلام العمل بما فيهما واجتناب الآثام والمراقبة لله من دخول الرياء في
 العبادة والقيام فان الرياء ذنب العمل والكبر آفة العلم اذا حصل والدعوى ضعف المعرفة كما أن
 الاستغفار على الذنوب آفة وان بالانكسار جبر القلوب والخضوع رفعة لمطالعة عالم الغيوب وهو
 القصد والمطلوب وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (الغيرة أن لا تعرف ولا تعرف) أي الغيرة على
 حب الله أن لا تعرف سواه ولا تعرف إلى شيء بالحب من دونه تنال رضاه لتبقى مستقيما فقيرا إلى الله عديما
 ملقى إليه لا لغيره ولا بغيره كأنك أسير بين يديه فهو الرب الشفيق والمولى الرفيق والحق الحقيق وعلى
 التحقيق فهو الذي يغار عليه لا أنت تغار عليه خلقك بفضل ودعائك إليه تفضلا ونهالك عن غيره منة عليك
 كما هو للفضل أهله ودل على غناه عن كل الخلق قوله ان تكفر وافان الله غني عنكم ونهه على الغيرة منه
 عليهم بقوله ولا يرضى لعباده الكفر وزاد ايضا لذلك وبينا بقوله وان تشكروا يرضه لكم قوله الحق
 وحكمه الصدق اللهم أعنا على ذكرك وشكرك وأرضنا بقضائك وحكمك قال وهو عز من قائل كريم
 لعمرك ورسوله واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبع محمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم
 ثم قال رضي الله عنه (الحق تعالى لا يراه أحد الا مات ومن لم يميت لم ير الحق) يعني ان الرؤية موعود بها بعد
 الموت في دار الآخرة والموت على وجهين أما الوجه الاول فهو موت هوى ونفس وشيطان وكل محبوب دون
 الرحمن فمن مات فيه ذلك علم بالحق علم يقين وشاهد تجلياته بلا كيف وتعيين وخص بذلك المقربين كما
 قال من أناله الله فوزا مبينا رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وهذه ميتة في الدنيا عاجلة
 وخصوصية مسرعة غير آجلة يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال صلى الله عليه وسلم
 موتوا قبل ان تموتوا والمراد به ما سبق آنفا ومعنى من لم يميت لم ير الحق أي من لم يميت هواه ونفسه وشيطانه
 ومحبوباته لم يشهد الحق وتجلياته ولم يعلم يعلم اليقين بما يجب ويجوز ويستحيل لذاته فإيمانه ان كان مؤمنا
 ايمان مقلد والمقلد لا يصح ايمانه في مذهب كل موحد قال الامام القشيري المقلد كذب عليه ومنهم من
 يرى أنه لا يصح ايمان المقلد بقول الغير في مذهب الاشعرى رضي الله عنه ومنهم من قال يصح ايمانه بقول
 الغير اذا اتخذ عزما وجزما انتهى وأما الوجه الثاني وهو النقلة الجارية على كل الخلق خاصهم وعامهم
 خاصة ان كلا يموت على ما كان عليه حيا قوله صلى الله عليه وسلم يموت المرء على ما عاش عليه ويبعث على
 ما مات عليه ويحشر على ما بعث عليه وما جاء به الشارع ليس عليه من يد فافهم بل هو الدواء النافع وقال وهو
 عز من قائل كريم يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا
 بعيدا ثم قال رضي الله عنه (انكسار العاصي خير من صولة المطيع حب العلو على الناس سبب
 الانتكاس) يعني ان العاصي المنكسر هو الخارج من دينه الداخل في فضل ربه ففسد قال فأولئك يبدل
 الله سيئاتهم حسنات وقال تجدني عند المنكسر فلو بهم لا حيل والانتكاس اساس التوبة والتوبة هي
 الندم على ما فات والافلاع عن الذنب والعزم على ان لا يعود اليه والجزم على الطاعة فهذا تحقيق
 الانتكاس وتحقيق التوبة وقال صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال صلى الله عليه
 وسلم يخرج التائب من الذنب كيوم ولدته أمه وقال عز من قائل كريم ان الله يحب التوابين ويحب
 المتطهرين والمطيع اذا صال بطاعته وتكبر بعبادته كان خارجا عن الفضل وداخلا في الوزر كما قال وهو

عز من قائل كريم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فسارت تجارتهم وما كانوا مهتدين والعلو على
 الناس راجع إلى الكبر والكبر ردى محذور مع بأسه وصاحبه منه كس عيشي بكاء على رأسه أولئك
 الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ثم قال رضي الله عنه (حلية العارف
 الخشية والهيبة) يعني ان الخوف من الله لباس العارف والخشية منه ازاره والصبر مدرعته والحياة شعاره
 والعقل تاجه والصدق لسانه والوفاء سجيته والسخاء يده والتبذل إلى طاعة الله قدمه والأعراض
 عما سوى الله شيمته وجب الله محمده وفي السيرة ووقته أولئك العباد الذين كشفتم عظمة
 وأوقفتم جلالته وأذابت قلوبهم خشيته قال وهو عز من قائل كريم انما يخشى الله من عباده
 العلماء وقال صلى الله عليه وسلم أنا أقربكم إلى الله وأشدكم خوفًا منه فتحقيق المعرفة الخشية
 والاستقامة وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (الطمع في الخلق شئ في الخسائق) يعني ان الطمع
 فيما في أيدي الناس شئ في الله وإياس فكل شئ في الله إياس والآيس مبلس فن طمع في الخلق
 عما في أيديهم وأراد منهم شيئا من دون ربهم كان مكذبا لله في ضمانته وإياسا من رحمته أما سمعت كلام
 الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فمن هذا يسقط الطمع
 عما في أيدي الناس ويزول الشك والاياس فانه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ثم قال
 رضي الله عنه (بفساد العامة تظهر ولا الجور) يعني ان معنى الفساد هو الخسلاف لامر الله والعمامة عام
 جوارحك أي السبعة الاعضاء وهي الرأس واليدان والرجلان والبطن والظهر ومعنى ولا الجور هو
 ولا الشيطان كما قال وان الشياطين لي وحنون إلى أوليائهم أي من الانس لي جادلوكم وان أطعتموهم انكم
 لمشركون وان سبقت الفهم إلى فساد عامة الخلق وجور الجبابرة فهذا معنى لا حاجة لنا به هنا وان كان صالحا
 في حد ذاته غير ما هنا لانه لا معنى الا مفيد ولا اسناد الا علمه سيد لان من صلح لا ينفع غيره الا بالاعتداء
 ومن فسد لا يضر غيره الا ان اتبعه في طريق الردى فتى فسدت السبعة الاعضاء فهذا هو الجور الخطا
 ثم قال رضي الله عنه (وبفساد الخاصة تظهر الدجاجة الغائون في الدين) يعني ان معنى فساد الخاصة
 هو فساد القلب كما قال صلى الله عليه وسلم في الجسد مضغة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسدت
 سائر الجسد الا وهي القلب الحديث كما عليه مدار السبعة الاعضاء ومعنى الدجاجة هي الهويات الباطلة
 النفسانية والظلم الجهلية المتطارة واعلم ان كل ظلماني نفساني هو اني هو عبارة عن دجال فالهوى
 الظلماني يدخل ويخفف العقل ويخيل فان قلت ما الدجال وما مدبته وما السد عليه وما المدخل به
 فالجواب اعلم ان الدجال هو الهوى الظلماني ومدينته النفس الامارة بالسوء في الرجل الانساني والسد
 عليه هو معنى في القلب نوراني فاذا اخترق السد غور النور الذي في القلب خرجت الدجاجة من مدينة
 النفس ففسدت الخاصة وظهرت المعاصي والفتنة فتم مدخل بهواه ومدخل بدعواه ومدخل بكبره
 ومدخل بوزره ومدخل بشهوته ومدخل تحت ماله ومدخل تحت عياله فكل من أخذ شئ
 من دون الله دخله قال وهو عز من قائل كريم حتى اذا فتحت يا جوج وما جوج فالتفت هي مدينة
 يا جوج وما جوج كهمر قريبا وهم من كل حدب ينسلون الحدب هي السبعة الاعضاء والشعر والبشر
 فاذا ظهر وبالجور فسدت العامة من السبعة الاعضاء وفسدت الخاصة وهو نور القلب الملقى فن فسدت
 فيه العامة والخاصة لم تحسن له عند الموت الحاتمة نسال الله السلامة من ذلك انه الفادر على ما هنا لك وان
 سبق فهمك إلى خاص الخلق وفسادهم وظهور الدجاجة الموعود بهم فهذا معنى حق ووعد صدق

يخرجهم الله حيث يشاء من حذب الارض المذكور لكن ليس يخفى ضيقه عند من أعطى بصيرة على نفسه فهي هيات كم من مدخول به واه قبل مجيئهم وكم من محترق عليه سدة قبل أن يحترق سدهم والله الهادي الموفق ثم الجواب والله هو الموفق للصواب وعليه المعتمد واليه المتجاء والمشد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال رضي الله عنه (احذر محبة المبتدعة اتقاء على دينك احذر محبة النساء اتقاء على قلبك) يعني ان المبتدعة هم أهل المذاهب المختلفة كالمعتزلة ونحوهم فمن صاحبهم دان بدينهم ومن دان بدينهم اعتزل من دين أهل الكتاب والسنة والتحقيق ان كل مخالفة بدعة قال صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة فهذا وجه نقل ووجه عقلا احذر محبة المبتدعة أي احذر الاخذ من النفس والشيطان فانهما مبتدعان مدعيان فقد قيل للشيطان اجد لادم قال انا خير فخالف امر الله والخلاف رأس البدعة وقد قيل ان الجليل جل وعلا حين خلق النفس خاطبها من انا فقلت من انا فهذا مقارنة منها والمقارنة اعظم من البدع فهي في السابق مقارنة وفي اللاحق اشارة أي بالبدع ونحوها ومن لم يحذرهم لم يسلم منها ومعنى احذر محبة النساء فانه في ظاهر القول نهى تحريم كما قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن وقال صلى الله عليه وسلم النظر الى محاسن النساء سهم من سهام ابليس مسموم وان استطعت ان لا تنظر الى ثوب امرأة فافعل فما دلت عليه الآيات ووردت فيه الاخبار اعتمده اولو العقول والابصار ان كان تركا فتركه وان كان فعلا ففعله ويؤخذ من العقل معنى آخر في قوله احذر محبة النساء اتقاء على قلبك وهو احذر نسيان ذكر ربك فانه غذاء قلبك وليس يستحيل ذلك المعنى في النقل بل هو مندوب اليه مما اتفق في العقل غيبيا حقيما معنويا اتفق في النقل شرعيا وما اتفق في النقل شرعيا وعمليا اتفق في العقل حقيما اذا فرق بين الروح وجسده كما افرق بين المنكب وعضده وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (من ظهر له نقص في شيخه لم ينتفع به) يعني انها لا تنفع المنفعة مع شهود النقص فكيف تنتفع بشيخ انت منكره فالشيخ عبارة عن الامام والمريد عبارة عن المؤمن وشرط الامام أن يكون قد اقاما والمؤمن أن يكون خلفه فاذا تحقق المؤمن نقصا في امامه مع ارتكاب الخلل في بعضه او نحوه او اسقاط يبطل الامامة لزمه مفارقتها فكذلك المريد اذا رأى شيئا مخالفا صدق من شيخه في أقواله وأفعاله وأحواله وهو مع ذلك عاقل لا غائب ولا ذاهل لزم المريد مفارقتها والا فهو جاهل لان النقص ما خل والنفع ما دل وان قدرت جريئة على الشيخ وخرج عنها بالتوبة وبقي المريد في الاصرار على تلك الواقعة وهو قد خرج منها بالاستغفار والاعتذار والانكسار فان بقاء المريد مصرا فهذا نوع فيه من الاستكبار لان الولي غير معصوم من الذنب محفوظ من الاصرار وان وقع من المريد النقص في شيخه وهو لم يخل في مقاله ولا في أعماله ولا في أحواله فهو انسلخه عن المريد ودعوا مضلة خالية عن سند فان المريد سؤل له أنه خير من شيخه وهذا من أعظم وقد تقرر عند العلماء في طريق الارادة أو التعليم بقولهم الشيخ من شهد له ذاك بالقديم أي قدامك في الطريق لتنتفع لك على يديه مقامات التحقيق وتذكر ببركته غاية الفضل والتوفيق ويجب عليه أن لا يظنك بالاخلاق الحميدة ان قال لا يقول لاحقا وان أشار الى عمل أصحبه بالاخلاص صدقا وانه في تعليمه لا يتكبر وان أشكل على المريد شي أنبأه وأخبر كما قال تعالى فاستأمنوا أهل الذكركم ان كنتم لاتعلمون وتحقق النقص هو وجود عينه ان كان من الشيخ أو كان من المريد لان كم من مفر على الشيخة العلم وهو لا يرجع من الظلم ويتخذ الهبيل دليل ويرل به عن سواء السبيل فشواهد الكتاب والسنة

تفصح المتلبس وشواهد الاستقامة والتحقيق تفصح المتلبس قال وهو عز من قائل كريم أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم سواء ما يحكمون ثم قال رضي الله عنه (الذكر شهود المذكر كور ودوام الحضور) يعني ان الذكر الحقيقي الموهوب الغرضي هو الذي يفنيك عنك وعن وجودك وعن ذكرك وعن خطورك فاذا اقام هذه اقامك أي الذكر الذي الآتي لك لا أنت له الآتي الذي يحصل به الشهود ويحصل به القيام في حضرة ربي والاعود فليس في هذا ذكر للاسرار ولا حركة ولا اسم طالع ولا نزول هو به بل الامانة بلائق ومباينة بلامين أفنى ذكر الامرار بذكره ومحاحضوره بالحضور والتقم كوكب قلبك وقرر روحك وشمس مركز بحر نوره وتجلي عليل بغلبة مروره وأوقعت في أعلى السدرة في الصف الاول مأموما بامام الحضرة لا تسمع فيها سوا ولا ترى فيها عقلا ولا حسابا لحضور طمس وحضرة قدس وخشعت الاصوات للرحمن فلا يسمع لاحد لسان ولا يترجم لسان جنان لقوله صلى الله عليه وسلم من عرف الله كل لسانه أي خرس لسان مقاله واسان حاله فيبقى مستمدا من نور جلالة ومطموسا لعلية ولاله مشاهدا بحقائق الايمان تجليات نور المنان لما أشرق نور وجهه من العالم الاحدى طغنت حقائق الايقان وحقائق الايقان كأنها لا شيء معدوما كونه في المدوم كالم يكن شيء في قديم القدم فهذا معنى يدعي شديد الغموض فافهم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ثم قال رضي الله عنه (لم يغفل عن ذكرك فلا تغفل عن ذكره لم يغفل عن شكرك فلا تغفل عن شكره) معنى لم يغفل عن ذكرك أي لم يغفل عليه طرفه عين علمك لافي جهرك ولا في شرك وفضله عليل جميل وعطاؤه لك نويل ذكرك بالوجود قبل أن لم تكن موجودا فاستويت بشر اسويا فهذا من ذكره لك ورزقك رزقا طيبا وأنت لا تغدر على شيء وعدك بالجزاء على عملك في الدار الآخرة فلا تظلم فتيلان ذكرك لم يحل عن علمه وما قدر لك وعليك بقضائه وحكمه أالك حقا بحكم قدرته المبرزة للإيجاد على حكم ناجز وأمر نافذ فلا يرد راد وخصل بالارادة على ما يشاء تخصيصه فضلا وعدلا بأمر مبرم وقضاء بحكم فهذا تحقيق ذكره لك فلتخير في ذلك أفكار المتفكرين بل تغرق فيه الباب المعتبرين ومعنى ذلك مشتملا على وجود الخطا والصواب والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب ومعنى لم يغفل عن شكرك أي اذا شكرته بزيدك كما قال لئن شكرتم لازيدنكم أي من الثواب الجزيل والكرم النويل وأما من حيثه جل وعلا فلم يحتج الى شكر أهل أسفل من السبع الارضين ولا الى شكر أهل أعلى من أهل السبع السموات والهواء بل هو غني عن شكرهم أجمعين فلما تجوز عن تحقيق شكره كل المخلوقين حمد نفسه بنفسه بقوله الحمد لله رب العالمين ثم قال رضي الله عنه (من جالس الذاكرين انتبه من غفلته من خدم الصالحين انتفع بخدمته) يعني أن مجالسة الذاكرين تستيقظ بها قلوب الغافلين لان نور الذكر مشاهيب على الشياطين فينتفع من سمعه ويرزول منه الخاتم على قلبه مادام يسمع الذكروا لم يذكره قال صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة يعبرون على خلق الذكرفيقون على رؤسهم فيكونون ليكاثم ويؤمنون على دعائهم فاذا صعدوا الى السماء فيقول الله سبحانه وتعالى يا ملائكة ان كنتم فيقولون ربنا حضرنا خلقه من خلق الذكرفراينا قوما يسبحونك ويحمدونك ويقدمونك فيقول الحق يا ملائكة ان كنتم فيقولون الهنا فليقول الهنا فافون من نارك فيقول الله عز وجل ملائكة ان كنتم فيقولون الهنا فيهم فلان وانه لم يحضرنا حضر وافيق قد غفرت له لجاستهم هم القوم لا يشق بهم جلدسهم انتهي فيكني ما في الحديث خرا وندرا في مجالسة خلق الذكروما جاء به صلى الله عليه وسلم ليس عليه مزيد ومعنى

من خدم الصالحين أي من اعتزل لأميرهم انتفع بهم فان أمرهم من أمرهم لا يأمر ولا ينجبر ولا يهون الا عن شر اشاراتهم ذكر وصفتهم فذكر وتعليمهم كشف عن ناظر قلب من اقتدى بهم ويكفيك فيهم وصفهم بقوله قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى دعواهم فيها سبحانه الله -م وخيتهم فيها سلام وآخذ دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ثم قال رضي الله عنه (لسان الورع يدعو الى الآفات) أي يدعو النفس لتنتهي عما جرت عنه فالورع على النفس آفة كما ان فيه الجاهلها عن أغراضها وأحسن البوصري حيث قال

وراعها وهي في الأعمال سائمة * وان هي استجملت المرعى فلا تنسم

ثم قال رضي الله عنه (ولسان التعبد يدعو الى الدوام) أي على ادامة العبادة كما قيل خير الأعمال أدومها لأنه ليس لاحد عذر من العبادة من أهل عالم الغيب ولا من أهل عالم الشهادة كما قال في كلامه العزيز المصون وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ثم قال رضي الله عنه (ولسان المعرفة يدعو الى الغناء والمحو والاثبات) أي الغناء عن نفسك وبقاتك بنور ربك والمحو أي محو علمك وعملك كما هو بفضل ربك لا بقوتك وحولك والاثبات هو اثباته سبحانه وتعالى ذاتا وصفات وقدرة وارادة وشهادتك أنت بذلك ذاتا وصفات وقدرة وارادة أن عملت فيه فضله وان جدت بالعلم فيجوده وان شهدت بالعين فيمنوره وان حضرت في بساط الحضرة فبتخصيصه بالكرم والوفاء له عليك لا منك اليه كما قال ان فضله كان عليك كبيرا ثم قال رضي الله عنه (الصحو والمرورة موافقة الاخوة الى ما يحذره العلم) يعني ان العلم يحذر من الخلاف لان من لا يحذر الخلاف وقع في التلاف والحكم عقليا ونقليا متفق على التحذير عنه والصحو ما أحضر بك بربك وغيبك عن نفسك والسكر ما أبعدك وغيبك عن ربك وأحضرك مع هوائك ونفسك وهذا سكر بما سوى الله وفيه معنى آخر السكر غيبة بوارد قوى كما أن الصحو رجوع الى الاحساس بعد الغيبة بوارد قوى فتأمل سكرك بما هو ومحوك بما هو أيضا حتى تدرى عن غيبك ومع من حضرت والله الموفق ثم قال رضي الله عنه (عليك فوه العارف بعرفه) يعني زاحم العارف فان على فاهه فيض المعارف وتعرف الى الحق فعرفه به وأشار بما عرفه وهو المعروف له فصار كالآلة لسره الموضوع في ذلك السر الموضوع تجليات مره العلوى المرفوع كانتقاش الكوكب الذرى في الفلك العلوى فأشرق اشراقه المضي فسطع نوره في الفلك السفلى فانتقش مثاله بكأله في الغدير الصافي فصار عنه يخبر ويحكى وذلك مثل لنوره الخفى الشارق المتجلى على العقل المسكّل المالكى فأشرقت صفة ذلك على القلب العلمى فصار نوره على لسان المقال ينمى فأخبرت بما امتدت من الحق الحقيق بعلم خفى وبصرت الله الامثال والمثل على منوله دال كما قال بعض العلماء آلات العلم أربع شيخ فتساح وكتب صحاح وعقل رجاح ومدارمة الحاح فالعارف جامع تلك الآلات على حاله ومظهرها الطائبا على لسان مقاله فافهم وزاحم وتعلم الرشد بفضل الله ونعمه وربك الفتح العليم ثم قال رضي الله عنه (رفوه الغنى بما اعتاده وما أوفه) يعني ان الغنى من استغنى بشئ من دون الله سواء كان في الدنيا أو في الآخرة فلم يزل ذكر ذلك الشئ بماهه لانه معتاده وما أوفه والمعتاد ما اعتدت عليه والمألوف ما ألفت به فن اعتاد بالدينايات بها ومن ولف بها وجدها ومن اعتاد العمل الصالح ولف به ومن ولف به جوزى بالجنة كل وعد بها ومن اعتاد بالغفلة ولف بالشهوة ومن ولف بالشهوة جوزى بالنار فيكل من قصده شيئا اعتاده ومن اعتاد شربا ولف به كما قال وهو عز من قائل كريم وكل وجهة هو موليا فاستبقوا الخرات أينما تكونوا يات

بكم الله جميعا ان الله على كل شئ قدير (وسئل رضى الله عنه عن نبيه عن محبة الاحداث) يعني الاحداث الذين حدثوا من الغفلة الى سبيل اليقظة فاذا صاحب الحدث الغافل بقي في غفلته ولم يخرج من قيد شهوته فنسى الحادث في الطريق عن محبة الغافل المقعد ثم الحق به بقوله (فقال الحادث هو المستقبل للامر المبتدى في الطريق الذي لم يجرب الامور ولم يثبت له فيها قدم وان كان ابن سبعين سنة) أو ألقاوه لو كان كبير السن فهو ناقص عقل وعلم ومعنى الحادث من حدث الى شئ كان جاهله فسار اليه طالبا لعل الله يوصله وأما قبل توجهه فلا يسهى حدثا لانه باق على ما هو عليه فلم يحدث بالسيرة الى غيره تبدل عليه لان من علم شيئا طمع فيه فن علم بالمواعظ الزبانية طمع فيها ومن طمع فيها سار اليها فكل مستبدى في الارادة هو حادث في الطريق والطريق عليه وحشة لا تسلك الا بدليل لان مدينة الامرار بعيدة والحادث في علم الطوائف لم يعرفها لانها معنوية على معنوية ولم يثبت له فيها قدم من لم يجد لها دليلا يعلم (قال سهل رحمه الله ونفعه به أمر أن لا يطعم الاحداث على الامرار قبل تمكينهم) حتى لا يطلع الحادث في معاني التلوين على أسرار التمكن كما قال عيسى روح الله لا يلج ملوك الشهوات من لم يولد مرتين لان الحادث اما سائر الى الحضرة واما طائر اليها وفرق بين السائر والطائر والتمسك فالتمسك واقف في الحضرة ومشاهد ففرق بينه وبين السائر والطائر لان الطائر متعنى بالفرار وهو مسرع والسائر متعنى بالمسير وهو بطى فافهم الفرق بين السائر والطائر وأما الواقف الكامل فساقط عنه الاعتماد آن من الوجهين لا سائر بطى ولا طائر مسرع بل هو في مقام الوقفة مقطوع الاجنحة فانه انتهى سيره ووقف وقطعت أجنحته فلا يخفق خلاف العارف والعايد لان العابد سيار والعارف طيار والكامل واحد عاجز عن ادراك الحق ومشاهد قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب سبحانه الاكبر سبحانه من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالهجر عن معرفته وقال الصديق الاكبر الهجر عن درك الادراك ادراك فافهم ذلك فانه غمض على العارف والسالك والله الموفق الى ما هنالك وهو حسبنا ونعم الوكيل ثم قال رضي الله عنه (وأما أهل الغفلة والنفوس الدنسة فهم أقل ان يذكروا بأمر ونهى) يعني ان أهل الغفلة الذين لم يحدثوا في طريق الارادة الواقفين مع هوىيات نفوسهم الدنسة فافل أن يذكروا بأمر ونهى يتبعون ما أمروا به من الاعمال الصالحات ويحتمنون ما نهوا عنه من الاعمال الفاسدات فهذا أقل مرتبة في الدين وما وراء ذلك العمل الشياطين وأما من اجترأ على الله فيما نهى عنه فهو مكذب لله فيما أوعد به فلو تحقق بالعذاب وبأهوال يوم الحساب لترك فعل الخطا وأقبل على فعل الصواب قال وهو عز من قائل كريم قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ثم قال رضي الله عنه (وقيل الاشارة بالاحداث ماسوى الله من المحدثات) يعني ان كل ما في العالم حدث ذاتا وصفات وأفعالا وهما وأرضادها وأخرى يطلق عليه اسم الحادث وان كانت الآخرة باقية لكن هي حادثة غير قديمة وكذلك الارواح والعرش من سائر المحدثات فن قال بقدم المذكورات قال بقدم العالم وتلك مقالة النصارى والمجوس لان القدم اتحد به الملك القدوس ذاتا وصفات وهما وآيات وأحسن الواسطى حيث قال وجلت الذات الكريمة أن يكون لها صفة حديثة كما استحال أن يكون للذات المحدث صفة قديمة انتهى كلامه جل ربنا وعلا قدم ذاته كقدم صفاته وقدم صفاته كقدم ذاته وكذلك أمهاؤه وآياته والعشرون الصفة المنو بها في عقائد الصوفية يصح لها من

القدم ما صعد لذلك مما تقدم كلها قديمة وصفات الكمال التي اتحد بها لا تحصى غير معدودة وتعددهم في عقائدهم اظهار المعاني التنزيه ومن قال بشي من مآثرهم القضاة بحدوث الحق والمحدث بحري عليه العدم وهذا شئ محال سبحانه المتقدس عن التأخير والحدوث والمثال المتوحد بنوع الجلال والجمال والكمال المعروف بالوحدانية المتنزه بالاحدية قبل وجود الحدية أو وجود المحدثات وهي لا شئ من العدمية وأمسكها عن العطل وتقدس عن الحلولية وهو على ما عليه كان في الازلية واحد لم يرزل لافي الوحدية ولا في الابدية وحاصل ذلك نفي المثل وانبات من لم يرزل اشارة الى نفي الحدث في الوجود بدلالة انتقائه في الارل كما كان الله ولا شئ وهو الآن على ما عليه كان فسبحان المتقدس عن الزمان والمكان بل هو الوجود المطلق الملك الحق المعروف لنفسه قبل المكان والزمان بالقدم موصوف وبالبقاء معروف سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ثم قال رضى الله عنه (من هيمه أثر النظر وأقلقه سمع الخبر معنى أثر النظر هو النور المستودع في القلب فإذا ظهرت أقباس قبس من هذا النور لاحت لوائحها بالسرور فآثرت شوقا محرقا على صاحبها فآلقه سمع خبرها لأن خبرها من أثرها وأثرها نور ملق في الجنان وخبرها واريد بالذكر بكل لسان فبذا ينفتح عالم المكوت وعجائبه وفيه ملاهى باطلة على صاحبه ودعوى مضلة على من وقف به فلا واريد من الحال بالالسنة اذ ويحاوره دعوى من بقايا الشيطنة مستحيلة غير ثابتة في البرهان والدليل والبينة فمن وفقه الله للعناية المعينة سمع مناديه في راديه اغناخ فتنه أمامك قدماك فلا تكفر حتى درج المصنف رضى الله عنه بقوله (تقطع في مغاير المخاطرات ولم تلتفت الى الآفات) أى خاطر بنفسه في المخاطرات لينال أشرف المحاضرات ومعنى تقطع أى قطعت نفسه ارباريا ليزداد بذلك من الله قربا ومعنى لم تلتفت الى الآفات أى لم يقف مع الملهيات المتلاذات بلامع السراب في يوم هجير صيف في فقرة عليها دخان الضباب ولهب حام من حمى حيا يكرى القلوب كما فسكما سار الى سرايا المعوتها ونار العطش والشوق يطويه طيما فجمع ال أن ينال من السراب شرابا ريا حتى اذا جاء لم يجد شيئا فقال المصنف (يقول في هيمانه كيف السبيل الى وصل أعيش به) يعنى الهيمان هو الحيرة في الفقرة ومعنى الوصل هو الاتصال ليحيى بنور الجمال فلما تحقق بالسراب ولعه نادى بلسان صرير يا الله يا خير دليل اهد عبيدك الى سواء السبيل فسمع نداءه حين دعاه فلما تحقق صدقه سهل استاذ امر شدا يرشده فاختره وأخذ يبيده كما يختر المومى شعيب فلما قص عليه القصص قال لا تخف فنجوت من القوم الظالمين وكذلك الاستاذ اذا أخذ يبيد المرید ليهديه الى صراط الحميد فقال غب عن عمرك وعملك لأنه سرايك وعلى الاطلاق ماصد من نفسك وشهدته برزخه من السراب وحجاب وعذاب ووههم وشك وبالعكس ما لم تشهد لا يبرز من نفسك الاجريان والمجرى فيها الرحمن هذا هو الحقيقة المقررة عند أهل العرفان فلما غاب عن علمه وعمله اختفى مع السراب فسمع النداء انى أنا الله لا اله الا أنا ونور الحميا بدا فوجد الله عنده فاستدفره وزال نكده فوفاه حساب النجاه من الهجر الذى أصابه أدخله في البساط وجعله من أحبابه والله سميع الحساب أى قريب الى الطلاب قال وهو عز من قائل كريم بسم الله الرحمن الرحيم انا فحنالك فتحامينا ليعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا ثم قال رضى الله عنه (آفة الخلق سوء الظن) أى الظن الردى الذى ينافى ظن الهدى الظنون آفات والادرجات كما قال صلى الله عليه وسلم يقول رب العزة جل وعلا أنا عند ظن عبدى بى فليظن

بى ما يشاء فمن كان ظنه شرا فلا يلوم من الانفسه ان اتاه بحسبه لان رب العزة كريم لا يثيب على قدر مراده ولو فيه هلا كه ونكاده وذلككم ظنكم الذى ظنتم بكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين ويسر لا هل ظن الهدى هدى رحمة منه عليهم وفضلا لانه كريم للوجود أهل قال صلى الله عليه وسلم والذى لا اله الا هو ما أعطى عبد مثل حسن الظن بالله تعالى فمن وفقه الله لذلك فقد استكمل الخيرات ورفع الى الدرجات وبالله التوفيق ثم قال رضى الله عنه (آفة الصوفية اتباع الهوى) يعنى الهوى الذى يطلب غير الله ويعمل الى سواء فهذا هو الآفة والحجاب والمسافة فكل من هوى هوى من الغضب والرضا ناله بما سبق له وعليه في القضاء اتباع الهويات انخطا طعن الدرجات ومن حط عن الدرجات فهو في الدرجات وهو يات الصوفية هي التجميع والاشارات وليقال والجاهات وطلب الاحوال والمقامات فمن طلب غير الله شئ ما فإنه كل شئ ومن هوى مولاه على كل شئ يسر الله له كل شئ ولذلك قال أبو الحسن الشاذلى قف بباب واحد لا تفتح لك الابواب تفتح لك الابواب واخضع لواحد لا تخضع لك الرقاب تخضع لك الرقاب ثم قال رضى الله عنه (هم العارفين لا تسبوا غير معروفهم) يعنى ان العارفين بالله لا تسبوا وهمهم لغير الله أنزل عليهم سكينته فاستكانوا له وتجلي عليهم بتجلياته فاستغفروهم في مشاهداته ولو عرض عليهم كل ما في النعيم لم يرضوا به بدلا عن انس عظمة العظم همهم اليه قاصدة وأعمالهم لوجهه خالصة وألسنتهم له ذاكرة واشاراتهم اليه صاعدة وقلوبهم به عالمة وعقولهم به مشاهدة وأرواحهم في حضرته واقفة فلم يجدوا همة الى غيره مهيمه فكيف تهتم الى غيره والغير ما وجد الا به فارتفعت همهم الى المسبب لا الى أسبابه وان فعلوا الأسباب هو اولها لا يكونها ولا يكونها أرائن عباد الذين اصطنعهم لنفسه واصطفاهم لحضرة قدسه وهؤلاء قليل ما هم قال صلى الله عليه وسلم اشارة اليهم في حديثه اطلبوا المعروف عند الرحماء من أمتي تعيشوا في كافهم ثم قال رضى الله عنه (من حرم احترام الاولياء ابتلاه الله بالمقت بين خلقه) يعنى من حرم احترام اولياء ألبسه لباس بلاه وأحرمه رضاه لان اولياء الله ورثة أنبياء قال صلى الله عليه وسلم علماء أمتي كأنبياء بنى امرا ئيل فن ليس عنده حرمة للاولياء فليس عنده حرمة للانبياء فمن لم يحترم حرمتهم فآثمته بركتهم ومن فآثمته بركتهم دخل في سبهم ومن سب الاولياء فكأنما اعترض على الانبياء ومن اعترض على الانبياء فقد آذى الله قال صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن ربه من آذى لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة ومن حارب الله أين مفره منه وأين المجأ والمنجى لا اله الا الله وأقل ما يكون أن يموت على غير الملة نعوذ بالله من ذلك اللهم ارزقنا حبك وحب من يحبك يا أرحم الراحمين ثم قال رضى الله عنه (من أراد الصفاء فليلزم الوفاء) معنى الصفاء هو صفاء الماطن من الاغيار ومن الظلم والاكدار فمن أراد ازالة ذلك فليلزم أشرف المالك وهو قول لا اله الا الله كما قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلى لا اله الا الله فيها يصفو القلب من رانه ويموت الجاثم شيطانه فذكره هو الوفاء ونوره هو عين الصفاء كما قال اذا أراد الله بعبد خيرا حبب اليه ذكره ووفقه لائقه وشكره لان التقوى هي نتيجة العبادة كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا والفرقان هو الصفاء والتقوى هو الوفاء وأصل الصفاء من شجرة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور على نور هدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم ثم قال رضى الله عنه (فالمقرب مسرور بقربه والمحب معذب بحبه) يعنى أن المقرب هو المحبوب الذى الى المكارم مخطوب يذهب الى المراتب

العلمية موهوب وإلى الاسرار الخفية مطلوب فيزداد بذلك سرورا كبيرا وفوزا وغنى وملاكا كبيرا وهذا معنى ألم نشرح لك صدرك الآية ومعنى الحب هو الذي عذب بالحب لأنه طالب للقرب عطشان يريد الشرب بالأعمال كاسب وللحكارم خاطب فكلمه باخطب المكارم وجد في العزائم ازدادت المكارم تحبها عليه فعلق نار الحب فعذب بها لأنه لم ينل القرب فالطالب يطلبه محبته والمحبة عذابه أي عذب من عدم الوصل فلما قويت نار الشوق وكاد منها ينطوى نادى ندا في سره الخفي كنداه موسى حيث قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري فافهم الفرق بين الأول والثاني وربك قريب سمع الدعاء فالأول مراد والثاني مرید والأول محبوب والثاني محب والأول مطلوب والثاني طالب وكلاهما يستويان في طريق الفقر إلى الله انتهى وهو عجيب ثم قال رضي الله عنه (أسس هذا الشأن على الجد والاجتهاد وقطع المألوفات والاعباد) يعني أن الجد هو العمل والاجتهاد هو دوامه مع قطع المألوفات النفسانية التي تصدع المعارف الربانية واعلم أيها المجتهد العامل المجد أن اجتهدك بالعمل سبب غير مؤثر وثلاث جعلته سببا مؤثرا لكان عليه حجاب والمحجوب يعذب العذاب وربما لحقت بالقدرية الذين اعتمدوا على أعمالهم وإن جعلته سببا لا يمثل غير مؤثر في طرق الجزاء والاحوال ذات مثال الرجال ورفعت إلى الكنف العالي لأنه لا تأثير للعمل إلا بفضل من لم يرزل قال صلى الله عليه وسلم ما فيكم من يدخل الجنة بعمله قليل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته ثم قال رضي الله عنه (استلذاذك بالعبادة لتحقيق الرضا) يعني أن استلذاذ الرضا بالعبادة مع وجوده كاستلذاذك بالعافية مع وجودها وكان كثيرا من أهل هذه الطريق يؤثرون البلاء والأمراض على العافية لما يتعدى إليهم فيه من المعارف الربانية والالطاف النورانية ربما نزلت البلاء في العطايا وربما نزلت العطايا في البلاء وربما نزلت الهدايا في الهدايا وربما نزلت الهدايا في الهدايا وهذا معنى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم قال بعض الصالحين مرضت مرضة فوددت أن لا تزول عني لما أهدى إلي فيها من المكارم والمناجاة وأخبرني بعض الإخوان الثقات في مرضة وقعت به وهو من المكاشفين في عالم الملكوت قال لي بينما أنا على عمارة خلاص في مجانب الملكوت إذا تكشفت لي في أسرع من طيف العين عالم الجبروت والا كوان عندي من العرش إلى الفرش كون واحد قائم بواحد ظاهر عليه فهو واحد وتلك الولاية الكبرى والعظيمة العظمى فلذلك آثروا الباقي فوجدوا نعم الأبد وغاية الرضا بما استخاره لهم المولى فبذلك نالوا المراتب العلا قال تعالى ولنبهلوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبهلو أخباركم وقد ورد عن عيسى عليه السلام أنه وجد شخصا قد قطعه الجذام والزنا بغير تنهش من جلده فقال عيسى إن هذا البلاء عظيم فقال الرجل أنا بخير مما ابتلى كثيرا من خلقه فقال عيسى وأي بلاء أعظم من هذا فقال قللة المعرفة بالله فقال صدقت فدعاه عيسى فشق ما به فأمرض ونحوه غير قاصح في حق الأنبياء والأولياء لاستحالة النقص عليهم لأن الله قد ظهرهم ونقاهم وأمنهم على غيبه وأعطاهم العطايا بقرله يا محمد أنا أعطينا لك الكوثر فصل ربك وانحر فلما إن حسده على هذه العظيمة من نفاق ركز فقهض عليه بالنقص فقال إنه ساحر أترى فأزل الله الآية الكريسة العالية العظيمة شاهدة له بالبراءة والتنزيه من النقص فقال إن شئت لعلك هو الأبر في هذا يستحيل النقص عليهم في مراتبهم العلمية وأما بلاء العرض فيه تبرروا إذ كانوا راضين فهذا وجه نظري في البلاء لأن الأرض ونحوها عز عليها ومن ذلك بلاء أوب بالحراصة وبلاء شعيب بالعمى وبلاء يعقوب بالحزن

والفقد حتى عميت عيناه وذلك لكانهم صلوات الله عليهم وما أنزل عليهم أقداره الا وقد أهدى إليهم أنواره وأمراره فكلوا ما أنزل عليهم بما وضعه فيهم فهذا وجه نظري في البلاء ووجه عقلي وهو غميض خفي في تحقيق البلاء وهو بالأسر ليظهر المعنى وهو معنى تبلى السراير في السدرة كأنها لا شيء كالم يكن أو لا شيء لكان لا يعرف هذا بالمعنى النظري إنما يعرف بنور العقل من غير أن يكون مستحيلا في النقل وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (الفقر أمان على التوحيد ودلالة على التفريد الفقر أن لا تشهد عين سواء) يعني بالفقر الفقر إلى الله وهو الفقر الصحيح لأن الفقر إلى الله هو عين التوحيد فإذا وحدته حق توحيد علمت أن لا قدرة لاحد غيره لأن طالب الله هو موحد وموحده مفتقر إليه ومفردة عما سواه مما أوجده ومن ارتكن على غير الله لم يوحده لأن الذي يطلب من دونه شريك له فأبطل ذلك توحيد بوجود الشريك وهو سبحانه وتعالى ماله شريك ولا معين ولا نصير ولا وزير إذا كل إليه مفتقرون من أهل السموات وأهل الأرض وتحقيق التفريد هو استغناءك بالله عن القريب والبعيد وتحقيق الفقر إلى الله هو استغناءك عما سواه وتحقيق التوحيد استقامة قلبك من غير مع نفي الشبهة والضد ونفي القرين والند ونفي التمثيل ومفارقة التعطيل وهو حجبنا ونعم الوكيل ثم قال رضي الله عنه (العبادة تنجيكم من طغيان العلم والزهادة الزهد أعم من الورع لأن الورع اتقاء والزهد قطع للسكل) يعني أن العبادة بما علمت من العلم تنجيكم من رياسته لأن العلم إذا لم يعمل به أثر رياسته على صاحبه وغمر العبادة الزهد لأنه أبسط من الورع أي أوسع فالتقوى بالعلم والزهد قطع للغير لخصائص العلم والعمل ثم درج المصنف بقوله (الزهد فضيلة وفريضة وقربة فالفضل في التشابه) أي بتركه (والفرض في الحرام) أي واجب تركه (والقربة في الحلال) يعني أن المذكور على ثلاثة أوجه تحتاج إلى التفصيل لتثبت قاعدة التدليل ويتضح منه سبيل لطالبه ويعرف الفضل لتقربه عن كاسبه فقال رضي الله عنه الفضل في التشابه يعني إذا اشتبه عليك أمر فأتى به لتتال الفضيلة والمنزلة الجميلة كما قال صاحب الوسيلة صلى الله عليه وسلم في حديثه المشهور كالأمر في حلال الحرام يوشك أن يقع فيه يجب تركه على المتدين ولو لم يكن كالحرام المتعين فلما اشتمل منه القلب فتركه أولى لأنه مضطرب بين المشبه والمكروه كما قال صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وإن أفتوك وافتوك ومعنى الفرض في الحرام يعني تركه فريضة كما أن طلب الحلال فريضة فواجب على كل الخلق أن يتقوا وأما حرم الله لأنه متعين متضح متعين فنأخذ كسر الحدمع عليه بتحريمه قال صلى الله عليه وسلم سمعت جبريل يقول سمعت رب العزة جل جلاله يقول يا عبادي إن حرمت الظلم على نفسي وجعلته محرما فيما بينكم فلا تظالموا الحديث وقال جل وعلا ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الآية فالفرض لا يصح خلافه بحال ومعنى القربة في الحلال أن الزهد فيه قربة إلى الفرد ذي الجلال لمن أراد طلب ربه وترك ما دونه كما قال وهو عز من قائل كريم يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله الآية ففي الآية إشارة إلى الزهد فيهم ليخرج من حبيهم كما أن حبيبهم حجاب عن ربهم ومن لم يرهد في حبيبهم خسر في الآخرة كما قال ومن يفعل ذلك فأرسلناهم الخاسرون وقال صلى الله عليه وسلم يوم لا يحاسبه هل فيكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعل له علما بغير تعلم هل فيكم من يريد أن يعطيه الله هدى بغير هداية إلا أنه من زهد في الدنيا وقصر فيها أملة أعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية إلا أنه من رغب في الدنيا وأطال فيها أملة أعمن الله قلبه على قدر رغبته فيها وما من عبد يوفق

شيء من الدنيا لا ينقص حظهم في الآخرة وان كان عند الله كريما ثم قال رضي الله عنه (من سمع العلم
ليعلم الناس أعطاه الله فيما يعرف به الناس (ومن تعلم العلم ليعامل به الحق أعطاه الله فيما يعرف به)
أي من أخذ العلم ليعلم به غيره الهمة الله العلم وقاد به غيره لان فائدة العلم العمل بما فيه والحق
سبحانه واقف على الظنون والمرادات وعلى ما تحفيه الانفس في كل الارادات وحقيقة العبد ظنه
ومراد سواه كان في ضلاله أورشاده وفائدة العمل الاخلاص كما قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين والتعليم للعلم بالناس مطلقا لكون غير كافي عن العمل والعمل غير كاف عن
الاخلاص لان العالم والمتعلم سواه في طريقة العمل ليس لاحد فرصة بلا عذر موجب كما قال علي الجمع
بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم الآية ومعنى من تعلم العلم ليعامل به الحق أي باتباع أو امره
واجتناب نواهيها أعطى معرفة من الله فعرف الله بالله وذلك على مقدار همة وظنه وممراده مع سابق عناية
ربه فن كان ظنه بعباده جميلا أعطاه الله من فضله جزيلًا ونجلى عليه بتجلياته واسقامه من رحيق صافيه
بأن يرف كاساته وأدخله في عباد الذين أذاقهم حلاوة وداده وأحضرهم في بساطه وجعله من أهل
التكئين كما عامل بأحسن المعاملة أرحم الراحمين وصفي يقينه كما دان الله بخالص دينه قال صلى الله عليه
وسلم الا ان دعامة البيت أساسه وان دعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع قالت عائشة
رضي الله عنها يا بآبي وأمي أنت يا رسول الله وما العقل القامع فقال المكلف عن معاصي الله والحرص على
طاعة الله عز وجل ثم قال رضي الله عنه (من قطع موصولا بربه قطع به ومن شغل مشغولا بقر به أدركه
المقت) يعني من قطع صلة الحق الى أحد عبده وهم الاولياء الموسومون بمعرفة الدين الذين اصطفاهم لمحبة
وأكرمهم بكرامته فن قال بقطعهم من الوصلة لقوله راجع الى نفسه وعلى الحقيقة هو مقطوع بسكين
عزله ودلالة فصله كما قال انه لقول فصل وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا أو كيد كيدا الآية ومعنى من
شغل مشغولا بربه أي من شغل عابد الله أدركه في الحال المقت من الله لان المقت هو مصيبة في الدنيا
وكل العافية وضيق المعيشة والفتنة وعند الموت سوء الخاتمة وفي المحشر يؤمر به الى النار ولا ينظر اليه
الجبار وذلك جزاء من شغل مشغولا بالله حبط عمله كما قال أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة
وما لهم من ناصرين ثم رجع المصنف الى مخاطبة النفس ليزجرها عن ميلها ارشدة كبرها بقوله (يا نفس
هذه موعظة لك ان اتعظت) أي ان رجعت عن النقص والسب في أولياء الله الذين اصطفاهم وطهرهم
وزكاهم فأنتهى عن الاستسحار بعباده الذين سلك بهم طريق رشاده كما قال يا أيها الذين آمنوا لا يسخر
قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تملوا انفسكم ولا
تتباذروا باللقاب بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يرب فأولئك هم الظالمون ثم قال رضي الله عنه
(من سكن الى غير الله لنشره نزع الله الرحمة من قلوبهم وعليه بالسه لباس الطمع فيهم) أي من ارتكن الى
غير الله بسره أو بر يد منهم محبته نزع من قلوبهم رحمته فهو طامع فيهم لحاجته وهم غنيون عنه وعن
بركته يخالف عليه حذره كما أراد من الخلق نشره وأظلم عليه سره وفاته بالحق وفضله أولئك الذين
سلكوا بالهمة حتى ارتدوا فرطوا في العزيمة الى الله حتى انتكسوا وروى عن الشيخ أبي الحسن الضحالك
القامي رضي الله عنه انه قال قيل لي وأنا في نوم كاليقظة أو في يقظة كالنوم ومعنى كلامه هذا المناجاة
المعروفة لاهلها في حضرة المولى وخطاب الحق يا فقال له حين أحضره في حضرة وأوقفه على بساط
سدوره لا تبدين فاقة لغيري فاضعافها لعلك مكافأة لك بسوء أدبك وخر وجل عن حذك في عبوديةك

انما بتقليتك بالفاقة لتفر الى منها وتضرع لذي بها وتوكل على فيها سبكتك بالفاقة لتصير ذهابا خالصا
فلا تر كن بعد السبك وسبكتك بالفاقة وحكمت لنفسك بالغنى فان وصلت الى وصلتك بالغنى وان وصلت الى
بغيري قطعت عنك مواد معونتي وحسنت أسبائك عن أسبابي طرداك عن بابي فن وكاته الى ملك ومن
وكاته الى نفسه هلك لا تر تكن الى شيء دون فاقته وبال عليك وثقتك ان ركنك الى العلم بسنائه عليك وان
أويت الى العمل رددناه اليك وان وقفت بالحال أو قفناك معه وان أنست بالوجد استدرجناك فيه وان
لحظت الى الخلق وكذاك اليهم وان اعترزت بالمعرفة نسكرناها عليك فاي حيلة لك وأي قوة معك فارض
بنالك رباحتي نرضاك لنا عبدا انتهى كلامه ففهم ردع لمن ارتكن الى غير الله وهو شفا جدا اللهم أرضنا
بك عن جميع مخلوقاتك من أقصاها الى أدناها فلا تعيننا بشي دون وجهك يا أرحم الراحمين قال
رضي الله عنه وقوله مناسب لما تقدم (علامة الاخلاص ان تغيب عنك الخلق في مشاهدة الحق) قد تقدم
الكلام فيما سبق في مغيبك عن الخلق في شهود الحق لان كل ما في العالم خلق من أقصى السدرة
الى منتهى الهم موت صورها ومعنويها أنوارها وظلماتها أرضيها وسعواتها أرواحها وأسرارها
كله خلق يجب الاعراض عنه مع مشاهدته خلقها ليخلص عملك له وينشرد كرك له ويصح توحيدك
له ويصح عملك به ويصح عقلك به اذا أعرضت عن خلقه واذا استغيت به عنه لم صح لك فذكرك واذا
علمت قربك اليك رفع ذكرك واذا أخلصت بالانفراد اليه صح توحيدك واذا انزهت به عن جميع مخلوقاته
وعلمت فقرها الكل اليه صح نظرك والله الهادي الموفق قال وهو عز من قائل كريم وقوله مشتغل على
اسماع كل الخلق على من في السماء والارض وهو أهل الرفع والخفض يا أيها الناس أنتم الفقراء الى
الله والله هو الغني الحميد ويزيد تفصيلا ويينا على افتقار كل شيء اليه بما في العالم بأسره العرش مفتقر
الى حمله والحامل مفتقر الى قوة فقام الحامل والمحمول به واستوى وحمل برحمته والعقول مفتقرة الى
تكميل من نور أحديته لتشهد جلاله وعظمته والاسرار مفتقرة الى تخصيص لحضرته والارواح
مفتقرة الى روح ينفخ فيها لتحييها بحياته وتغوص على جواهر علمه في بحور وحدانيته والنفوس مفتقرة
الى مراقبة لتركوا بفضلهم ورحمته والقلوب مفتقرة الى الهام من ربها ليوت الجاثم عليها وتشرق أنوارها
والاجساد مفتقرة الى حركة قلبية تحرك فيها العمل صالحا كما تحركت فيها النية وعلى ذلك يتنوع الفقر
وبتنوعاته الكل مفتقر الى الله عما يليق به من أهل أرضه وسعواته وبالله التوفيق ثم قال رضي الله
عنه (بقاء الابد في فناءك عنك عن التصوف تسليم كل) معنى بقاء الابد هو بنور الواحد الاحد وبفناءك
عن نفسك وعن أبناء جنسك اتبقي بنور ربك ومعنى عن التصوف الثمن هو قيمة الشيء عما يليق به
لان عن التصوف صفاء قلبك وتطهير احساسك ومعنى التسليم هو الصبر والرضا والانقياد والاستسلام
قيام بالعبودية بوظائف الاعمال القلبية واجراء النفس فيما يكرهها عند الحكم من الربوبية
والبدنية هو اداء القيمة مما أمرت به من الخيرات ومعنى كل أي وسائر جسدك لتسليم بما أمرك العلي
العظيم السبعة الاعضاء تؤدي ما عليها وهو القيام بالامتنان بها والخمس الحواس معناتها تسبح
وبى تبصر الحديث الى آخره وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (من كان الاخذ أحب اليه من الاخراج
فليس بفقر) يعني من كان يحب ان يأخذ ولا يحب ان يعطي فليس هذه شيمة أهل الوفاء انما هذه شيمة
أهل الجفاء وليس هذه شيمة أهل الفقر انما هذه شيمة أهل النكر لان شيمة الفقير الوفاء والطاعة
والورع وترك الطماعة كما قال صلى الله عليه وسلم يا باهر رة كن ورعا تكن أقنع الناس وكنة

تكون أشكر الناس وأحب الناس ما يحب لنفسه تسكن مؤمنا وأما صاحب الأخذ لنفسه ولا يجب
 الإخراج لأننا جنسه فهو هذا ساقط عن رتبة الايمان زمانه بيد الشيطان كما قال صلى الله عليه
 وسلم لا يكون أحدكم مؤمنا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه فكيف ينال مرتبة الفقر من هو
 مالكه لأن مرتبة الفقر أعلى المراتب وهو الفقر إلى الله وكذا حب الفقراء وهم أولياء الله وحب
 المساكين وهم العارفون بالله كما قال صلى الله عليه وسلم لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب
 المساكين ولأن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام يتنعمون فيها في الجنة قبة من ياقوتة
 حمراء ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الدنيا إلى النجوم لا يدخلها إلا نبي فقير أو مؤمن فقير أو شهيد فقير
 فإن الفقر مشقة في الدنيا مسرة في الآخرة وكل نبي حرقة وحرقت أيمان الفقراء والجهاد فمن أحبهم ما فقد
 أحبني ومن أبغضهم ما فقد أبغضني صدق صلى الله عليه وسلم ثم قال رضي الله عنه (الخوف إذا سكن
 القلب أورثه المراقبة) يعني أن خرف الله إذا سكن قلب عبده أورثه مراقبته وألبسه لباس خشية
 وتوجه بتاج هيئته وأراء عظمة عظيمة فعلمه حاضر إلى ما أكنه ناظر فإذا علمه العبد بذلك خضع لله وخشع
 فتي خاف الله في سره وعلا نيته ارتفع ومتى امتلاء القلب من خوفه باستشعار حضوره لأن وانصدع فظهر
 نور الايمان بكرم المنان على وفق القلب وقشع وتظهرت الجوارح عاقدات عليها من النور شعرها وبشرها
 يوحد الله بالنسب شتى وبعد ذلك تجتمع تلك الأسماء في اسم واحد ويثبت التوحيد المجرد المعروف باسم
 واحد غير معدود وتنفتح عين المشهد لقوله تعالى وشاهد مشهود وباللغة التوفيق ثم قال رضي الله عنه
 (المهمل من الأحوال والأعمال لا يصلح لبساط الحق) يعني أن المهمل هو الذي لم يسكن خوف الله في قلبه
 حتى أهمل جوارحه فغفل عن الله ولم يفعل ما أمر به فكيف يصلح لبساط من هو منهمل في الإفراط لأن
 بساط الحق هي الحضرة فكيف يصلح للحضرة من لم ينته عن منكره ومثل المهمل للأحوال كمثل المؤمن
 على مال غيره فإذا أهمله بانت خيائته وكذلك المهمل للأحوال خاشع لأنها أمانة عند العبد وهي حقائق الله
 العهد الفرد إذا أهملت الأحوال ولم يراعها خالف كلام الله وقوله فاعرفوا حق ربها وقال أيضا إن الله
 يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وكذلك الأعمال الصالحات وأمور بفسادها والأعمال الفاسدة وأمور
 بتركها فمن أهمل الأعمال الصالحة عمل بالأعمال الفاسدة والاعف وكسل والغفلة عن الله والسكسل لمحقق
 بالفساد ولو لم يعمل به أوجب الإنسان أن ترك سدى ثم قال رضي الله عنه (الأحوال مالكة لأهل
 البدايات فهي تصرفهم) معنى الأحوال هو ما بطن في القلب على متقلباته بين الحال الرابى وبين الحال
 الشيطانية وبين النفس الامارة بالسوء والوامة وبين الروح والظلمة لأن الاضداد واضحة في الأحوال
 على هذا الترتيب فالقلب كالآلة الجاثم الخناس وأما الملك الهامى بامر رب الناس فسمى قلبا لتقلبه
 بين الحالتين فإذا ظهر فيه الخناس اختفى الهامى وان ظهر فيه الهامى اختفى الجاثم والصورة الطينية
 الجسدانية وكل الأعضاء السبعة علو كة لما في القلب وقدر ادبالأحوال المواهب الرابنية الخارجة عن
 السكيب وتلك أهل البدايات لضعفهم عن حمل التحليات الرابنية وقد يخرجهم الحال والدهش عن
 حد العقل والنقل لمكرهم وعدم محوهم وقدر ادبالأحوال القبض والبسط والانس والهيبة وغير ذلك
 فأهل البدايات ملكتهم أحوالهم كما أنهم لم يعرفوا بين أنوارهم وظلماتهم ولم يعرفوا ما في قلوبهم فصرفتهم
 الأحوال حيث شاءت فظهر على ألسنتهم الهام مختلف وعلى جوارحهم عمل غير موثف لا اختلاف ما في
 قلوبهم ولم يوزن بالميزان النهرى لتقلب قلوبهم من اليأس والانسائم في كلامها وجوارحهم في عملها

فهى تحقق لهم الأمر المفضى والأمر المرضى فإذا جاء الأمر المفضى عزمهم يتخذونه جزما وإذا جاء الأمر
 المحمود عزمهم يتخذونه جزما فبذا تظهر أحوالهم من الأدناس كلوزنوا بالقسطاس وتصفوا بالطائفة
 بفيض العمل الصالح على الكائنات ولعل يشرق نور العقل القامع فيغنيهم عما في القبل الواسع
 ولذلك قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى أنا لننظر إلى الله بنور اليقين وحقائق الايمان فأغنا بذلك عن
 الدليل والبرهان فبذلك تلك الأحوال وتظهر اللطائف عن دنسها بنور الجلال والجمال ودرج المصنف
 رضى الله عنه بقوله (وعلمو كة لأهل النهايات فهم يصرفونها) أى اقترت الأحوال حتى ملكت بنور
 العقل المكل ملكته فصرفوها بأمر الله على ما يرضى الله بخلاف الاول لأن الملوك للأحوال ناقص
 العلم ذاهل والمالك للأحوال عبد صحيح العقل كامل فاهل الأحوال عموم عند أهل العقول المكللة لأنه
 قد غاب عن قلوبهم في قربه وحبيهم في حبه وكما نور عرقولهم في نوره وانما جعل الأحوال دالة أن يطلب
 الحق ويلزمه الفرق بينهما وينصب القسطاس لوزنها بخلاف من طلبه الحق لأن من طلبه الحق
 طويت عنه الخلوقات في قبضته لقوله والسموات مطويات بيمينه والمالك للأحوال ينظر لقابض القبضة
 لا لما في القبضة كما قال سبحانه وتعالى قل انظر وماذا فى السموات والأرض ولم يقل انظر والسموات
 والأرض ولذلك قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى حقيقة القرب أن تغيب عن القرب في القرب بعظيم القرب
 وخصت بكمال القرب العقول المكللة كما أنها أول مضطرب في العالم الخارجى ثم يليها عالم الأرواح الجبروتى
 فهى من دونها حتى ملكت الأرواح بالعقول فالأرواح هى الأحوال والمواهب المشار إليها والعقول كما
 كملت بنور الله الذاتى هى المالكات لها وذلك منزلة الكمالين ومقام المقربين الذين انطوت عندهم
 الأحوال في نور اليقين ورسخت أقدامهم في تمكين التمكن وهؤلاء قليل ما هم في العارفين ثم نسال الله
 بحقه أن يلحقنا بهم وأن يجعلنا من حزبهم أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون ثم قال رضى
 الله عنه (كل حقيقة لا تحو أثر العبد ورسمه فليست بحقيقة ثابتة) يعنى أن كل عبده نسبة في حال
 أو مقام أو مرتبة من المراتب العظام يدعيها أنها له في الكلام فليست بحقيقة حق على الحقيقة فقالته
 غير ثابتة كما أن العبد فيها نسبة فن لم يخرج رسمه وما جاء من وهمه ما ثبت علمه ومن لم يتبع أثره ما صح خبره
 فكما محال أبقا في الأوان لا ترغم به محو محض لأن المحو المحض يقتضى عطا لا لا ثبات المحض
 يقتضى مشاركة الله وهو تعالى ليس له شريك بل هو متحد بالبقاء والقدم ودليل قدرته في عباده
 الوجود والعدم قال الامام أبو المعالى رحمه الله من اطمأن إلى موجود وانتهى إليه فكره فهو مشبه وهو
 مذهب الحشوية ومن اطمأن فكره إلى النفى المحض فهو معطل وهو مذهب الدهرية ومن اطمأن
 فكره إلى وجود وعجز عن ادراك حقيقة فهو موحده فهذا هو التوحيد على الحقيقة ومحو أثر العبد
 ورسمه لأن مقام العبودية الاستئالة في كل شئ حتى يشهد الله في كل شئ من غير حلول في شئ ويبقى
 بالله في كل شئ حتى لا تكون نسبته لغير الله في شئ إذا لا نسبة لشيء مع الله ولا محو لشيء من الحقائق
 وغيرها فاعدمها وثبوتها لا يحضوره وتحليات نوره لقوله تعالى وإنا نحن نحي ونميت ونحن الوارثون
 فافهم جدا وباللغة التوفيق ثم قال رضى الله عنه (الأقدام سالك طريق الاتباع والائتمام بالرسول
 الكرام) معنى الأقدام هو قدومك إلى الله بعزم جازم أو أمر لازم على طريقة العمل التى طلبت بها
 مداوم عليها غير مغترر ليس بخارج منها فهذا هو الأقدام إلى سبيل العلام وعليه سبحانه وتعالى المعونة
 والتوفيق والائتمام كما ذكرتم عليه بالهداية والسلام وزاد بيا بقوله والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم

سبلنا وان الله لمع الحسنيين ومعنى الاتمام برسوله هو الاتباع لهم فيما أمروا به كما انه اصطفاهم لقربه
وأمنهم على غامض سره وعلى كلامهم العزير ووجبه وأطلعهم على خصوصية غيبه كما قال في حقهم
صلوات الله عليهم عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا وذلك لان محامده الامن ارتضى من رسول وذلك دليل
الخصوصية لهم منه فوجب علينا اتباعهم فيما جاؤا به من فعل مرضى واجبا أو مندوبا وترك مانع واعنه
حراما ومكروها كما قال وهو عز من قائل كريم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من
رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ لا يكمل العمل
الا بالاخلاص والمراقبة من طلب الحق من جهة الفضل وصل اليه يعني لا يكمل العمل للعبد الا اذا
خلص لله لا لسواه وقصده وجهه الاعلى لا لغيره من أهل أعلى ومن أهل أدنى ومعنى المراقبة هي
على النفس كماله لا تفسد العمل هوى أو ليقال أو تنشيطه لطلب مقام وحال فتى خطرت بشئ من
المفسدات أتمعها بالاستغفار لطلب الوجه لالعالو الدرجات ليبقى العمل خالصا لوجه الله تعالى لان
خطراتها اذا انكرها العامل وعرفها تم عملها خالصا لله كما انه اذا ترك أمرها زاد علمها ورفعة لانكارها عما
جاءت به نفسه واستغفاره لربه ينال به رضاه مع قرب به ويجب على أهل الاخلاص التوبة والاستغفار
من الخطرات كما انه يجب الاستغفار على العباد من فعل السيئات لانها تبدل سيئاتهم حسنات والاولون
تبدل خطراتهم درجات ومعنى من طلب الحق من جهة فضله فهو كرمه عليه بوصله لا باجتهاد العبد وعمله
ومعنى وصل اليه أى الحق هو الواصل الى عبده لا عبده هو الواصل اليه لان العبد لا يدري الوصل من
حيث عمله وجهده ولا من حيث بصيرته ورشده ولذلك دل على منعه بقوله لا تدركه الابصار والحق
يدرك الخلق بقدرته وارادته ومشيئته وحكمته واتحد بذلك لنفسه فدل عليه بقوله وهو يدرك
الابصار وهو اللطيف الخبير ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (التعظيم امتلاء القلب باجلال الرب) أى التعظيم
لله باستشعار حضوره فلا يستشعر حضوره الا بما أودع في القلب من نوره فكان هو الحاضر ونوره
الناظر والامتلاء بذلك فى القلب هو التعظيم لعظمة العظم قد يقع من هيئته وخشيته
فهذا يشتر في القلب خوفا وجلالا ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها ما ألوجل في قلب المؤمن الا كضربة
السيف فاذا لوجل أحدكم فليدع فانه يستجاب دعاؤه ويقع التعظيم لله مع شهود رحمته وفضله ومغفرته
ويشير ذلك في قلب العبد فراحا وسرورا ولذلك قال سبحانه وتعالى في ذلك فليفرحوا ويقع التعظيم لله
بمشاهدة شهود تجليات ذاته واستغراق نور العبد في نور وحدانيته وذلك تعظيم المقرين وهو خير مما
يجمعون فالاول يقع في قلوب الخائفين والثاني في قلوب الراجين والثالث في قلوب العارفين وفي
ذلك معان يطول شرحها على مقدار القرية وتحقيق القرية ومحو النسبة وفي ذلك فليتنافس المتنافسون
﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (همم العارفين لم تزل عاكفة على مولاها) أى العارفون بالله هممهم الى الله
لا تقصد سواه ولا تريد الاياه ومعنى ما كفة عليه أى هممهم واقفة بين يديه وقاصدة اليه عليه اعتمادا
واليه قصد وانخفضت لعظمته رقابهم صغارا وذلا حتى جعل لهم في مقعد صدق شرفا وعزافا جسمهم في
أرضه طائعة ونياتهم اليه صاعدة وقلوبهم له موحدة ونفوسهم به راضية وعقولهم له مشاهدة
وأرواحهم على بساطه ساجدة وأسرارهم به عارفة وله منزلة وذلك من فضل الله علينا وعلى الناس
ولم يكن أكثر الناس لا يعلمون وقد تقدم فيما سبق في دلالة همم العارفين ما فيه كفاية وشفا ورحمة
للمؤمنين وما فيه غناء في طريق الرشد للسترشدين وما تشفى به قلوب المحققين والكاملين وتقربه عين

أهل البصائر من كمل العارفين وبالله التوفيق ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (أحرص أن لا يكون لك
شئ) أى من حيث نفسك ونسبتك ووجودك لانك كنت لاشئ ثم أو جدك من العدم وعدت شئاً
وأنت الآن مع وجودك لا تقدر على شئ اجعل لنفسك الاستهلاك ولا بناء جنسك الهلاك لتبقى بمولانا
لان فناءك فيه بقاءك ومحوك فيه غناك واستهلاكك بالكلية فيه منك كن شئاً كلاً شئاً لتنال ما قاله
المصنف (تعرف به كل شئ) أى تعرف الاشياء بمولانا لا بنفسك ولا بعرفة أبناء جنسك ولا
بقوتك وحولك بل بفضل ربك أحياءك بعدما أفناك فلما عرفت مقام الاستهلاك في رتبةك أهلك
من بعد غربتك وأنسك بقربه من بعد وحشتك ثم أبقاك به بقاء أبديا ديوماً مرمدياً ورفعك
من مقام ذلتك الى مقام عزتك كما قال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴿ثم قال
رضى الله عنه﴾ (من لم يكن بالاحد) معنى الاحد هو الله المتصف بالاحدية المنفرد بالوحدانية كما قال
قل هو الله أحد الله الصمد فالوحدانية والصمدانية من نعوتة سبحانه وتعالى فهو المتصف بصفات الكمال
ونعوت الجلال التي لانهاية لها القادر المريد السميع البصير المحي العليم المتكلم بالكلام الالهي
القديم الذي لا يماثل العبارات ولا يكون بالاصوات واللغات المنزهة عن التقسيم والتعديد واحد قائم
بذات التوحيد فهذا شئ من معاني الاحد وأما على كمالها فلا تخصي لاحد قل لو كان البحر مداما
لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي فكل المخلوقات به ومنه وله ليس لها غيره موجد افلو
كان غيره لها موجد لكانت ثنوية ولو وجدت بنفسها لكانت آلهة كمثلها فتبطل العبادة في عالم
الغيب وفي عالم الشهادة وهذا مستحيل لا يثبت عقلا ولا يثبت نقلا فالوحدانية كل هو الله الواحد الاحد
﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (لم يكن بأحد) يعني من لم يكن بالله لم يكن شئاً مذكور ليس له وجود فبذ
ثبت الجودان لا أحد موجد لاشئ غير الله ولا شئ حدث لنفسه لقتنى الآلهة المعددة ارغاما لمن عدد وركب
وبرهان ذلك في قوله والحكم اله واحد فن هنا نعرف ان لا اله سواه والخلق حادثون بحكم قدرته معترفون
بربوبيته مقتفرون اليه طامعون فيما لديه وان سجده الجاحد فهو معترف بذلك ومعاند فبذ نعرف
ان الموجد لكل شئ هو الله فن لم يكن بالله فليس له نسبة في اليجاد كما قال بعض العلماء وما لا يكون ان
لا يكون وأن لو كان كيف لكان يكون ولذلك قال سبحانه وتعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض
اله وهو الحكيم العليم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه
ترجعون فهذا هو البرهان القاطع الذي يعضده الدليل الساطع لتثبت الاحدية وتنفي كل الشركية
وتثبت الوجودية منه صورها والمعنوية قل لو كان فيه ما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش
عما يصفون ﴿ثم قال رضى الله عنه﴾ (دليل تخليطك محبتك المخلطين دليل وحشتك أنسك
بالمستوحشين) يعني ان الدليل هو القطع بالشئ على الشئ فن حسب أهل التخليط فهو مخلط لانه مثلهم
كما استخارهمهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اذا خاللت فاعرف من خال فان دين المرء على دين خليله
وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي أوصاني حبيبي فقال لا تنقل قدميك الا حيث تر جوثاب الله ولا تجلس
الا حيث تأمن غالباً وقال الامام علي بن أبي طالب رضى الله عنه في حكمه

فلا تصحب أخا الجهل * وإياك وإياه
فكم من جاهل أردى * عليا حين وإياه
يقاس المرء بالمرء * اذا ما المرء ماشا

والشيء على الشيء * مقاييس واشباه
وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه

ومعنى قوله دليل وحشة الى آخره هو ان وحشة من الله دليل على أنسك بغير الله وغير الله هم الغفال والجهال الذين ذكرهم الدنيا وما فيها ونسوا الآخرة وما فيها أولئك الذين ملكت الغفلة قلوبهم حتى حجوا وملكك معاني الجهل أزمهم حتى ارتدوا فنسأل الله السلامة عما ابتلى كثير من خلقه بالغفلة وقال وهو عز من قائل كريم أم تحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا ثم قال رضى الله عنه (الزهد العزوف عن الدنيا والاعراض عنها الحقائق ما تركها الاستغفار هو انماها) معنى الزهد في الدنيا هو طلب الكفاية من باب الحلال لا يكتفى به عن الحرام والمشبه به والسؤال مع ترك زوايدها فان طلب زوايدها وبال ومعنى العزوف هو الاعراض عن الدنيا أيضا والارتكان الى حب الآخرة ولذلك قال حارثة رضى الله عنه حين قال له عليه الصلاة والسلام ما حقيقة إيمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها ومدرها وكأني بعرض ربي قد نصب وكأني بأهل الجنة في الجنة الحديث فقال عليه الصلاة والسلام عرفت فالزم عبد نور الله قلبه به انتهى الحديث أى بنور اليقين ومعنى هو انماها أنها هانها الله ودليل هو انماها فلو كانت عزيزة عنده لكتب لها البقاء كما كتبه للدار الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لو ساءت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء فالزهد في زمانها هذا يوجد لفظا وأما حقيقة ومعنى فعزير جدا فتراهم على وجود الدنيا حارصا راسبا عليها سواء أتت من طريق الصواب أو الخطا لا سيما أهل زمانها هذا فانهم اشتروها بالاديان وأتعبوا في طلبها الابدان ولا حصل لهم مع ذلك ظفروا وجدان بل الذل والخزي وفي الآخرة الحرمان قترى العالم على باب السلطان والصوفي يتألق لها كتملق المسيح الدجال والجندی يطلبها بسيغة والفقير بدلقه ومدرعته فلقد أتى في هذا الوقت مضمون حديث ابن عباس رضى الله عنهما حين روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في آخر الزمان علماء يرهون الناس في الدنيا ولا يرهون ويرغبون في الآخرة ولا يرغبون وينهون عن عطيات السلاطين ولا ينتهون ويقربون الأغنياء ويبعدون الفقراء أولئك أعداء الرحمن انتهى الحديث نسأل الله العصمة من بيع الرحمة بالنعمة ومن يبيع الحكمة بالنعمة ومن يبيع الموعظة بالحرقرة والعامة قيل لابي القاسم الجنيد رضى الله عنه وعنايه ما بال علماء زماننا لا نتعظ بوعظهم كما كان السلف فقال لان علماء السلف ايقاظ والخلق نيام فنبه الايقاظ النيام وعلماء زماننا نيام والناس موقى فكيف يحيى النائم الميت فان الله وأنا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال رضى الله عنه (قال تعالى ويهديك صراطا مستقيما قال الاستماع منه أو التبليغ عنه) يعنى ان معنى الهداية الى صراطه المستقيم من الرحمن الرحيم بواسطة جبريل عليه السلام بين الرسول والمرسل بقوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين ومعنى التبليغ هو الاداء لئلا يمتنع التبليغ الرسالة من النبي صلى الله عليه وسلم لقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من سمع مقالتي فوعاها وأدائها كما سمعها فالسمع منه صلى الله عليه وسلم خص به من حضره في حياته وصاحبه في ساعاته وأعصاره وأوقاته والتبليغ هو ما روت به الصحابة عنه بعد انتقاله واعتمده الخلفاء الراشدون من بعده فيما يصلح المسلمين في العباد الاشهادى ومعنى عقلى ذوقى في السماع بين الرسول والمرسل وهو بغير واسطة جبريل انما هو في سيرة المنتهى بين يدي عظمة الجليل فسمع منه كلامه القديم الذى سمعه الكليم

الذى

الذى ليس بالحروف والاصوات ولا يعبر بشئ من اللغات ولا بالعبرية ولا بالعجمية وانما العربية دالة عليه والعجمية كذلك وهو الذى أداه جبريل بواسطة الوحي الى سيد المرسلين كما تقدم في الوجه النظرى وأما في الوجه العقلى الذوقى فليس كذلك بل هو سمع بلا واسطة بين المملوك والمالك وذلك خص به صلى الله عليه وسلم في ليلة الامراء ولم ينقطع عنه بعدها ولذلك قال وهو عز من قائل كريم وانك لعلى خلق عظيم ومن ذلك الوجه العقلى أوجه كثيرة في العالم الغيبي فيبلغ اليها صلى الله عليه وسلم ماسمعه عن الله فبلغه تبليغا مغمنا ويؤمن الروح الاحمدى الى الارواح الاحمديات في فضاء الارواح قبل وجود آدم ووجود الاشباح فينشد الشاهد على ذلك بلسان يا عجبيا يا عجبيا من أب ولد آدم من ولد ابافهوصلى الله عليه وسلم أب آدم من حيث الروح في فضاء اللطيف وولد آدم من حيث الشبوح في فضاء الكثيف فبلغ منه عن الله في فضاء الارواح الروحانية لانه سابق بها وأب لها ومبلغ الرسالة في الرتبة المحمدية لانه للنسب خاتمة واما حاشا للشرائع المتقدمة شريعة الامانيات منها ولذلك قال وهو عز من قائل كريم ما يقال لك الا ما قد قبل للرسول من قبلك وقال أيضا وكلا نقص عليل من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك الآية ثم قال رضى الله عنه (وقال تعالى صراط الله الدلالة على معنى التبليغ من الحول والقوة) معنى صراط الله هو الاستقامة عليه والعمل بأمر الله ومعنى الدلالة هي عن الانبياء ثم الخلفاء ثم العلماء ولم تزل تنتقل كذلك حتى يرث الله الارض ومن عليها ولذلك قال سبحانه وتعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها فالعلماء يقولون بالتذكير لمن أراد طريق الملك الكبير على ما ينفى الباطل ويوافق الحق ومجادلاتهم من حيثهم بمقوله فذكر انما أنت مذكر وأثبت الذكري لهم ان سلك طريقهم بمقوله فذكر فان الذكري تنفع المؤمنين وأما معنى التبليغ من الحول والقوة فهو لا حول لعبد عن المعاصي وما والاها الا بالله ولا قوة لعبد على طاعة الله وما والاها الا بفضل الله والتبليغ من حول الله وقوته هو بعرفة العبد لنفسه ومعرفة العجز عن قدرته كما لا يستوى قادران ولا مريدان فلو صح ذلك للزم وجود الهين واختلاف قدرتهما وارادتهما لاختلاف الهما وذلك مثل معرفة الخلق وعجزهم عن قدرة خالقهم لان القدرة والارادة من صفات الله العظمى القائمة بذاته العليا فمن شأن القدرة الحول والقوة والايحاد والاعدام ومن شأن الارادة تخصيص الامكنة والازمنة بما يجوز عليها منه على تأويل المشبه ففي الجائزات تخصيص بعضها على بعض كالرفع والخفض وقال على ذلك مبينا تخصيصه وارادته في جائزاته من مخلوقاته وما من الا له مقام معلوم تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات ففي الآيات دلالات تخصيص الجائزات فلا يتصف أحد بهذه الصفات يعنى القدرة والارادة الا الله وحده ولا يتصف بالوحدانية الا الله لا بطل ربوبية غيره فلا غير معه فان وجد الغير فانه محدثه وموجوده فأحدث الموجود الفانى بعد الوجود لا يماثل الكبير المعبود ولذلك قال نافيا للمثلية ليس كمثل شئ وهو السميع البصير في الآية اثبات لولا بالجليل وعدم الشبهة والمثيل فافهم ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم ثم قال رضى الله عنه (أنفع الكلام ما كان إشارة عن مشاهدة أو نبأ عن حضور) يعنى ان خير الكلام هو ما كان فيه إشارة لمشاهدة العلم سواء كانت باطنية أو ظاهرة غائبة عن حصول الادراك أو حاضرة فتتحقق مشاهدة الحق هو الشاهد ذلك من جهة الفوق والتحت والخلف والامام والشمال واليمين أو أثبت بحضوره في ذلك فأحسن إشارة لك أيها المجتهد السالك ما علمت من أمن أولئك وأما شاهدك أنت من حيث ان شهدت الى الفوق غبت عن التحت وان

شهدت تحت غمت عن الفوق وان شهدت اليمن غمت عن الشمال وان شهدت الشمال غمت عن اليمن
وان شهدت الخلف غمت عن الامام وان شهدت الامام غمت عن الخلف وان قلت احداهما مشهود والآخر
معلوم من حيث علمك له وادراكك له فليس ذلك كذلك ما يستوى معلومان كما قال الله تعالى ما جعل الله
لرجل من قلبين في جوفه انت مع ما انت معه في وقتك فاذا كان نظرك ما احاط بالجهات الست المعروفة
فكيف تستطيع الاحاطة بعلم الذات وقد سبق في قوله ولا يحيطون به علما وقوله ولا يحيطون بشئ من
علمه الا بما شاء من حيث ادراكك انت واتصالك تنال بالعلم المحيط المشتمل على سائر الجائزات البسيط
وهو واحد لا يتعدد بتعدد ما يقوله تعالى والهيكم له واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم قال رضى الله عنه
الذي كرمنا غيبك عنك بوجوده واخذك منك بشهوده يعني الدليل على حقيقة الذكر الغرسيه نسخها
لك بالسكايه مع اخذها لك منك أي من حيث ذكرك وغياها لك عنك أي عن وجودك فتي حصل نسخك
نبت ذكره الغرسي فيسلك لا ذكرك فانت تفني بذكره وتبقى به وتحقق فمائل هو فناء الوهم والنظم
وتحقيق بقائل هو بقاء الروح والسر فبذا تحرس طباعك ويكشف قناعك لقوله تعالى فكشفنا عنك
غطاءك فبصرك اليوم حديث ثم قال رضى الله عنه (الذكر شهود الحقيقة وخود الحقيقة) يعني ان
حقيقة الذكر شهود المذكر لان الذكر الغرسي المعنوي السري ينسب الى الحقيقة فلا بد من خوده
وسكونه مع تحقيق العلم بالله وشهوده لان شهود الحق ليس فيه حرف وصوت والذكر المعنوي له حرف
وصوت لطيف فلا بد من الغيب عنه أي عن الذكر الغرسي لما قد غيبك عنك لان نسخك أيها الذكر
بالذكر الغرسي ونسخ الذكر الغرسي بالمذكر كورفن هنا يظهر لك أنهم ما ولايتان ولاية بالذكر الحقيقي
الغرسي لقوله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أى يخرجهم من محب الهوى وظلمات
السك والطغوى الى الحق الصحيح والبرهان الصريح وولاية بشهود المذكر كورمن جنبه الاعلى في
حضرة دنى وخص بذلك كل الاولياء لقوله الا أن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم قال رضى
الله عنه كثرة الطعام والكلام والنام تقسى القلب لان بكثرة الطعام تقوى الشهوة وبكثرة الكلام
تقوى الغفلة وبكثرة النام تقوى الطبيعة فمن قويت شهوته وكثرت غفلته وقويت طبيعته ظهرت
رعونته وقسا قلبه ولم يتب من ذنبه لقوله سبحانه وتعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة
أو أشد قسوة ومعناه بذلك ان من قسا قلبه لا يسمع الموعظة ولا ينتهي عن السيئة نائم عن المعرفة غافل
ولذلك قال وهو عز من قائل لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها
فمن عمى بصره عن اليقين راضطهم سمعهم فى كلام أرحم الراحمين ونام عن الطاعة والدين لم يكتب فى
ديوان المسلمين اللهم أيقظ قلوبنا من سنة الغفلة راجل أبصارنا عن كنه الظلمة وافتح أسماعنا لتب
الموعظة انك انت الله اكبر ثم قال رضى الله عنه (من أعرض عن تحقيق النظر لم يجب عليه تغير
المنكر لانه لم يتحققه كالمبصير للمعرفة) معنى هؤلاء هم المقتصدون فى الدين العاملون بما عليهم فى
شريعة سيد المرسلين فلم يجب عليهم فى العمل فى الدين لقصورهم عن رتبة المعرفة بالله واليقين
لانهم لم يتحققوها ولم يصحوا المعرفة لم يتحققوا النقص والقصور فليس هم فى منكر يخالف ما ذكر حتى
يجب تغييره لان المنكر ما خالف الحد الشرعى فهذا يجب تغييره وأما تحقيق النظر فهو بالحكم العقلى
فمن قام بما فى الوجه الشرعى لم يغير ما هو فيه لقصوره عن النظر العقلى لان الحجاب عليه مسدل قوى
لا يرفع الا القوى فالعبد مأمور بالعمل والاسباب وعلى الله تيسيره وكشف الحجاب ثم قال رضى الله

عنه مبينا ما تقدم فى المذكورين (شغلهم برؤية الاعمال) عن المعمول له واحتج عليهم بمحجة قوية
لطيفة معنوية لا تبين الا لذى بصيرة خارقة وشمس يقين شارقة (لا تكون له عبدا ولا غيره فيل
بقية رقى) يعنى شغلهم بأعمالهم حتى وقفت حججهم عن اليقين والشهود وأما فى اليوم الموعود فلا بد
من الجزاء فلا يظلمهم من عملهم كما قد وعدهم بقوله ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم
يظلمون وان أوجدوا العمل جزاء أعمالهم فى دار الدنيا بمحب أو رياء أو سمعة فلا يؤمنون الا أنفسهم اذا
أتوا فى الآخرة مغاليس استغفروهم فى دار الدنيا بليس لان جزاء العمل قد تأخذ النفوس فى الدنيا اما
لكثرة مال واما العزة حال فمن لم يحاذر نفسه على عمله لم يسلم منها ولم يبلغ منها فى الآخرة أملة ولذلك قال
تبارك وتعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون
أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ومعنى لا تكون له عبدا ولا غيره فيل بقية رقى أى لا تكمل لك
العبودية حتى تخرج من كل بقية الى صريح الحرية وهذا فى طريق الاخلاص لا فى طريق الاقتصاد
لان فى طريق الاقتصاد يطلب العامل من الله جزاء عمله ويرجو منه غاية أملة وهو لا يخيب راجيه ولا
يرد راجيه يعطى سائله ما يشاء من مراده سواء أراد فى الدنيا أو فى الآخرة أو فى الدنيا والآخرة وأما
أهل الاخلاص فلا تكمل عبوديتهم له وفيها مشقة ذرة لغيره أو علة لطلب شئ من دونه سواء كانت فى
الدنيا أو فى الآخرة ولذلك قال وما أمر الا لعبدا والله مخلص له الدين لان الاخلاص تخصيص للمعارف
وهو عارية لخالق المعارف فقال تعالى ألا الله الدين الخالص لى لا ينسبه أحد من المخلوقين لنفسه فيتمكبر
به على أبناء جنسه فافهم ما فى ذلك المعنى لتغنم وبالله التوفيق ثم قال رضى الله عنه (من عرف أحدا)
أى من المخلوقين بأسرهم من أقصاهم الى منتهى أدناهم (لم يعرف الا احد) أى كيف يعرف الا احد
هو الله الصمد فمن عرف غيره لم يعرفه لان الغير هو الحجاب والحجاب هو العذاب ثم قال رضى الله عنه (ما بان
عنه أحد) أى ما بان عن الله من حيث علمه أحد لان علمه صفة كشف فلا يخفى عليه شئ والدين ستر والستر
حجاب والحجاب عليه محال ألا يعلم من خلق الآية ويحتمل قول المؤلف رحمه الله معنيين فى قوله ما بان معنى
بين ومعنى بيان واليمين فى الحاشية والبيان هو الذى شرح عليه والفرق واضح بين اليمن والبيان لان
الاعلى اذا تجلى بان أى ظهر واذا ظهر بهر فهو أقطع وأقوى لان القاطع هو على ما جاء به غيره فلا غير معه
والقوة هو اشرار نور له يستضاء به ولذلك قال الله نور السموات والارض فدل على حدة برهانه وقطع ما جاء به
غيره ثم اتبعه بقوله (ولا اتصل به أحد) أى من حيث الادراك والوجود فى النزول والصعود لانه يدرك
ولا يدرك ويجد ولا يوجد وهو الواصل ولا يوصل اليه ونهاية القلوب العلم به مطلقا ونهاية العقول التنزيه له
عن غيره محققا فالعلم به من غير كيف والتنزيه له من غير عطل هذا مذهب أهل التحقيق واليقين
والتوفيق ثم قال رضى الله عنه (ما بان عنه من حيث العلم) أى من حيث علمه لان علمه صفة كشف
ينكشف بها المعلوم لا يعزب عنه مثقال ذرة ومعنى اليمن واضح ان الله لا يخفى عليه شئ ومعنى البيان
واضح فى سورة الرحمن فى قوله علمه البيان فافهم ويكشف العالم به لخصه ما يشاء ما بان من حيث علمه هو
بفضله وتصرفه وحكمه كما قال علم الانسان ما لم يعلم وعلمنا من لدنا علما والرحمن علم القرآن الى غير ذلك من
آيات والبيان ثم قال رضى الله عنه (ولا اتصل به من حيث الذات) هذا بيان لما سبق قريما بانه يدرك ولا
يدرك لان من شأن الملك الادراك ومن شأن العبودية عدم الادراك ان شاء الملك الاعدام فلا موجد
وان شاء الايجاد فلا معدم من غير معين ولا نصير ولا سلطان ولا وزير هو المحيط الكبير لا اله الا هو

الملك في الاولى والاخرى السلطان من حيث القهر والكبر من حيث الكرم والبعد من حيث التنزيه
ولذلك اخبر عن نفسه منزها لذاته في كل قدسه بقوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فسبحان المتحد
بالادراك لما هنا وما هناك فمكن الجائزات ساطع الارضين ورافع السموات المنزه عنهم بالاسماء
والصفات كما تنزه عنهم باحدية الذات جلت ذاته وصفاته وأسمائه وآياته عن ادراك مخلوقاته من
أهل أرضه وسمواته وهو بهم عليم ولهم من العطايا مقيم ولذلك قال الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه
سنة ولا نوم الآية ثم قال رضى الله عنه (الاجسام أقلام) أى الصور الجسدية كالاقلام كما أنها تتحرك
بارادة العلام تتحرك بالعمل من خير وشر فهي كالقلم تنسخ ما أرادته القدرة على تأويل الارادة مع طلب
العبد وحسن ظنه (والارواح الواح) يعنى يكتب فيها ما جرى به القلم الجسمى المرضى والعمل
المروى لان الروح هو حقيقة العبد والجسم قلمه وان شئت قلت طوره المعلق بعنقه وان شئت قلت روحه
المحفوظ المكتوب فيه رزقه وأجله وما عليه وله وان شئت قلت الروح خلق الآخرة وان شئت قلت هو
الطائر بجود الدنيا الجسم ما في الحركة فيه والمسكن يحكم الامر الوحدانى ولذلك قال تعالى وكل انسان
الزمانه طوره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك الآية (والنفوس كؤوس) أى
يعتمد منها القلم ويجرى على الحقيقة بسطور بيضاء وآيات مبينة تسطر في الحقيقة الروحانية المعلقة بالعنق
كأمر ومعناه هو على النفس مثل مداد الحبرة والجسم كالقلم والروح كالطرس ليبين للعبد ماله وعليه فيقرأ
ذلك من لا يقرأ ويذكرى به من لا يذكرى فيجب على العاقل أن يزن ما يكتب بقلم جسمه ويرى ماذا يدمن
بجبرته نفسه ويصير ما ذا يجرى قلمه في حقيقة روحه فان الوعد أبقى وما أكنه اليوم وكتب خافى يظهر
في الآخرة في العنق بادى فالمتصور اليوم يكون الظاهر والغائب هنا غدا هو الحاضر فاقرا أمرك قبل
أن يأتى أجلك فان كان خيرا فاشكر الله ودم على ذلك فتل رضا الله وان كان شرا فكتب ما دامت تقبل
المعذرة فانه يوشك أن لا تقبل أما سمعت كلام الله وايسر التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر
أحدهم الموت قال انى تبت الآن فاحذر يا فتى تأخير التوبة من عام الى عام أو من شهر الى شهر أو من
يوم الى يوم أو من نفس الى نفس بادربالتوبة فى الآوان ولو كنت كثير الذنوب ربك غفور منان
أذكر أهوال الساعة واطمع فى رحمته الواسعة فان ذكر الساعة يخوفك من عمالك ويذكرك أجلك
وذكر الرحمة يجلب الغمة ويقوى العزيمة على أن لا يعود الى هتك الحرمة روى أن الله تبارك وتعالى
أوحى الى داود عليه السلام يا داود انذر الصديقين وبشر الخاطئين فتعجب داود من ذلك فقال الهى
كيف أنذر الصديقين وأبشر الخاطئين قال الله تعالى يا داود قل للصديقين لا تعجبوا وبشر الخاطئين قل
لهم لا تقنطوا وقال وهو عز من قائل كريم يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان
الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ثم قال رضى الله عنه (الوحدة بحضرة تلهب) معنى
وحدة الحق سبحانه وتعالى سابقة حيث لا كون ولا مكان ولا انس ولا جان فلا وجود لشيء معها البتة
وقوله تلهب أى عدم محض وعماء وكأنه رحمه الله رد على من يقول بتقديم العالم ومعنى الوحدة الحقيقية هى
لعزلة فى الخلقة لان الوحدة والعزلة نارية على النفس تلهب علمه النحرق رعونتها وتبيت دغائلها تحبسها
من مرادها وتغدها عن شهواتها كما قال معاذ بن جبل ازى رحمه الله جاء عدوا أنفسكم بأسيا ف
الرياسة قبل وكيف الرياسة قال هى أربعة اقلال الطعام والغنى من المنام والحاجة من الكلام
واشغال الادب من جميع انعام ويتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام عفو ارادات

ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الاذى البلوغ الى الغايات وقال بعض المشايخ من
شق عليه ركوب الاهوال لا يرتقى الى معالى الاحوال ولا يبلغ مراتب الرجال (ثم نظرة تسلب) أى
نظرة جمالية أزال العدم السابق بالوجود لكل الخلائق بهاتين وجود كل موجود ومدد كل
مدود وليس هذا الوجود مانع وحدة الحق السابقة ومعنى آخر أى نظرة من عين الوجود بكرم المعبود
تسلب العبد عن نفسه وتحضره بربه وبالله التوفيق ثم قال رضى الله عنه (اياكم والمحاكاة قبل
أحكام الطريق وتتمكن الاحوال فانها تقطع بكم) يعنى اياكم المريدون من المذاكرة والمحاكاة مادمت
صميان فانها تقطع بكم عن ايصال المنان قبل طى الطريق وطفى المعارف فى معرفة المعارف وقبل
طى الاحوال فى حال الاحوال فان استجلمت قبل ذلك فانه عليه كم وبال لان النفس تفرح بالحال
وكثر الالتفات الى المحال ولم ترض بالاطراق والمراقبة عليها وتكره الوزن بنور الله العقلى لانه يظهر
عيوبها ويكشف غيوبها ويعلم ما أمرته وما أجهرتة كما أبانه عليها أربابها وذلك مشق عليها لان
فيه قطعها فاشق المشقات وأهوال الاهوال العظيمة على النفس الحرص عليها والمراقبة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم لقوم من أصحابه قدموا من الجهاد مرحبا بكم حيا كم الله قدمتم من الجهاد الا صغر
الى الجهاد الا كبر قالوا يا رسول الله وما الجهاد الا كبر قال جهاد النفس فيجب على المريد قبل تمكن
أحواله ان لا يكثر كلامه ومحاكاته كما ان النفس فى خلافها يرتقى الى أشرف المسالك خيرا له من ان
تقطع به نفسه فى ثنيات الطريق لاهو مع الحق فى الحضرة ولا هو مع الخلق فى الغفلة فتفتقره الآساد
قبل ان يحضر فى حضرة رب العباد ولذلك قال المشايخ رقيقة المريد شرم فترته والفرق بين الفترة والوقفه
أن الفترة رجوع عن الارادة وخروج منها والوقفه سكون عن السير باستحالات الكسلة وكل مريد
وقف فى ابتداء ارادته لا يكون له شئ لان المريد مدعو الى الملك فلا يكتفى التانى فى طريقه والاهلاك فان
حدث السير وترك الوقوف ملك وان استحل بالكلام والمحاكاة انقطع عن ناداه ودعاه وتخط عليه
دواء فى داء فافهم وربك مفتاح أقفال القلوب ويتكرم على من يشاء بمطالعة علم الغيوب يلقى الروح
من أمره على من يشاء من عباده ليمنذروهم التناق يومهم بارزون ثم قال رضى الله عنه (ترك الدنيا
للدنيا شرم من أخذها) يعنى تركها لاجل شئ من أجلها أو لطلب جاه أو لطلب غير الله فهذا ليس بتارك
لها لانه ما أنفقها الا لاكتساب ما يرجو فترك قليلا لطلب كثير من غيره فحيلة تركها الحيلة أخذها فها
شرك كبير على فاعله لان تركه لعله لطلب علة ليكنى بانه زاهد فى الدنيا تارك لها وهو مع تركه فى طلبها
فلا فرق بين هذا وأخذها بأمر كل الحرام وقيل ان الآكل بسيفه خير من التحميل الآكل بدينه اعلم
أيها التارك للدنيا فى طلبها انما هى فريسة وأنت كالبها فاستقول غدا يوم لا ينفع ذمال ماله ولا ينفع
حجم حميمه تجد ما ندمت من حيلك وما أبديت وأسررت فى نفسك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسؤولا قال بعض العلماء مصيبتان للعبد من بعده موتة غير موتة لا يصاب بمثلها يؤخذ ماله
كاه ويستل عنه كله وقال صلى الله عليه وسلم الويل لمن ترك عياله بخير وقدم على ربه بشر ثم قال
رضى الله عنه (سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم أرخصا باللال قال من ثقل الغيبة عنه) معنى قوله
صلى الله عليه وسلم أرخصا اظهار الراحة واختار انباء بلال عن وجودها وتحقيقها التولية تعالى وأما بنعمة
ربك فحدث فحدث صلى الله عليه وسلم فقال أرخصا باللال أى من ثقل الغيبة بالشهود والقرينة بالشهود
الناس من تجليات العلام ليس مراده بلال لطلب الراحة منه انما مرده اظهار له منه صلى الله عليه

وسلم لبيان معرفتها لال راما من حيث صلى الله عليه وسلم فقد وصف الله له النعمة التامة الفاضلة العامة وصفها له من اعطافها وهداه واجتباها في قوله ويتم نعمته عليكم خصوصا لا وهو ما وفي السبع المثاني على الاجماع من الانبياء والشهداء والصالحين من الاولياء وعام المسلمين بقوله عليهم فالاول خص به صلى الله عليه وسلم منه اليه لعظمة نوره وعلوم مرتبة والثاني نزل عليه لخاص المسلمين وعامهم وغيرهم من الانبياء المتقدمين ويتفاوتون في النعمة المنبسطة عليهم على حسب قربهم اليه صلى الله عليه وسلم لانه مدينة العلم وبواب الحضرة فلا طريق لاحد الا من متابعت في العالم الاشهادي لا دخول ولا وصول لاحد في الحضرة الا بفتح باب سره في العالم الروحاني لان سره امام السدرة فافهم وعلى ذلك درج المصنف بقوله (لا طريق اوصول الى الحق الا من متابعة الرسول في أحكامه) لانه جاء بالبينات ونسخ الشرائع المتقدمة فلا طريق لاحد الى أحكامه الا باتباعه قد نسخ ما قدمه مع اعتقاد انهم ساراجبة على الامم الماضية ولا يكون قد حاق في الرسل المتقدمين وطعن في دينهم لان القدح في رسالة أحدهم قدح في الجميع والطعن في دين أحدهم طعن في الجميع فالإيمان بعاسلاف واجب والاعتقاد بما خلف فرض ولذلك قال في الجميع من الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين وما أرسلنا من رسول الا ليطاع فلا عبرة بمن كذب فيما سلف ولا من خرج وابتدع فيما خلف والاعتقاد بما اتفق على منه سيج الحق وعلى الله قصد السبيل وهو الهادي الدليل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال رضي الله عنه (اذا أراد الله بعبد خيرا أنسه بذكره ووقفه لشكره) معنى الخير هو الهداية والتوفيق والانس في حضرة القدوس مع أحسن رفيق وتحقيق ذكره وهودوام استعمار حضوره بذكر ليس فيه حرف وصوت وليس مع وجوده عدم وفوت فهذا هو الذكر المفيد وغاية تحقيق التوحيد وأما من حيث الذكر اللفظي باللسان أو الجنان فلا بأس به لكن قد يذكر بلسانه وجنانه ويخالف أمر الله بأركانه ويرغم ان هذا من شأنه لبقائه مع نفسه لها وعليها فنوقفه الله للعالم به مطلقا مع مقارنة خشية فقد تحقق برعايته وهدايته ومعنى الشكر هو على ما أسبغ من النعم وأفاض من الحكم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من أودع معرفه وفافل ينشره ومن نشره فقد شكره وان نشره فقد كفره وقال الماوردي رحمه الله من سره معرفه والمنعم ولم يشكره على ما أولا فقد كفر النعمة ووجد الصنعة انتهى كلامه وتحقيق النعمة وفيضان الحكمة عوم المنعم الحكيم وتحقيق شكره هو شهود صفة الشكر الزلية القائمة بالذات العلية فبذا يستوى الشكر والرضا وصل أو قطع ضر أو نفع أعطى أم منع فهذا تحقيق مرتبة الرضا وهو خير من الصبر ومن الشكر لان الشكر للزيد والاثابة والرضا للعيان والاثابة وأما المحبة فهي أعلى الاحوال فرضاه سبحانه وتعالى سابق لرضاهم فلا رضاهم الا من رضاه لقوله تعالى رضي الله عنهم إشارة الى سابق رضاه عليهم ورضوا عنه أي بما خصهم وتولاهم وذكره سابق ذكرهم وحبهم سابق حبهم لان حبهم له من حبهم لهم وذكرهم له من ذكرهم لهم فهو موجودهم وسابقهم وخصصهم وراهم ولذلك قال سبحانه وتعالى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون ثم قال رضي الله عنه (من أنس بالخلق استوحش من الحق بالغفلة تنال الشهوة يعني ان معنى الانس بالخلق هو دليل الوحشة من الحق لانهم اما أغفلوا عن الطاعة واما فتحوالك) في الغفلة باب الطماعة فمن طمع في الغنى خربت عليه في دار الآخرة المباني فالانس بالخلق حجاب عن الخالق وأما من أنس بالحق فهو بعكس ذلك لا يأنس بالمستوحش الهالك ولا يطمع فيما طمع أولئك كما روى عن وهب بن منبه رضي الله عنه قال ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام يا داود من

حب حبيب باصدق قوله ومن أنس بحبيب رضي بفعله ومن وثق بحبيب اعتمد عليه ومن اشتاق الى حبيب جسد في طلبه يا داود ذكرى للذاكرين وجنتي للطيعين وزيارتي للمتقين وأنا خاصة للمحبين فهذا معنى الانس بالله والوحشة من خلقه وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (مخالطة أهل البدع تميمت القلب من كان فيه أدنى بدعة فاحذر مجالسهم لئلا يعود عليك شؤمها بعد حين) معناه على المبتدعين الذين لم يفرقوا في المجالس ولا يعرفوا قيمتها في ضررها ونفعها فقال مخاطبا للمبتدئين وزاجرهم عن المذكورين من أهل البدع الذين ولي نور الايمان عنهم وارتفع حتى خرجوا عن الحد وابتدعوا فخرجهم عن الحد وابتدعوا عييت قلب مجالسهم الذي لا يعرف تأويل كلامهم فالبدعة ما خالفت الكتاب والسنة سواء كبرت أو صغرت لان جوهر الخلاف واحد وهو الظلمة والكبر منهما ما كبر جرمة والصغير ما صغر جرمة فقال مبيها عن صغر جرمة ما من كان فيه أدنى بدعة أي في أقل شيء من الخلاف ولو كان مثقال ذرة احذر منه أيها المتدين فانه ير بوفيل حتى تصل نهايته ونهايته صفة العدل التي هي غضب الله فترجع تلك الصغرة كبيرة ومعنى يعود عليك شؤمها أي يظهر فيك معناه ولو بعد حين فمن لم يعرف استعماله لفظ البدعة مع لفظ القائل بها عرفها يوم يأتيه في نفسه شؤمها لان الخلاف معرفته في الباطن أشد من معرفته في الظاهر فكيف عن لا يعرف البدعة في لفظ غيره كيف يعرفها في نفسه لان البدع في طي النفس أخفى من ديب النمل وديب النمل لا يعرف الا بقوة نور العقل وأما ظاهر البدعة لفظا فهو يعرف بحكم النقل وبالله التوفيق ثم قال رضي الله عنه (اذا رأيت الرجل تظهر له الكرامات وتخرق له العادات فلا تلتفتوا اليه ولا كن انظروا كيف هو عند امتثال الامر والنهي) معنى الرجل هو المتعبد أو مرید تلميذ الشيخ أي شيخ مشهور متمسك بالولاية ومنصب للديانة أو غيره من سائر الخلق فقال اذا ظهرت له نتيجة عبادة الكرامات وخرق العادات فهي ثمرها بحصولها فنهى رحمه الله عن الالتفات اليها لمخارقتها لانها شئ يعود في الآخرة لا شئ لان من قصد الكرامة فانتهاه الاستقامة ومن ظهرت عليه في ابتداء واعتبرها لم يثبت انتباه وعطف مستدركا بقوله ولا كن انظروا كيف هو عند امتثال الامر والنهي نعم يجب الوزن والفرق كما ان الكرام لا لانبياء بالمعجزات والكرامة للاولياء من غير التفات وبعضهم يطلبها مقصوده فوقع من دون الله معبوده فافهم الفرق بين هؤلاء وتقع الكرامة بالسحر والتسكين والاسماء وعلم الفهر فأتى على هذا الوجه خالف الحد وخرج من دائرة الدين الى دائرة أهل السحر والتسكين فهاير جمع الى علم هاروت وماروت هما شيخان هؤلاء المصنفين المتصفين بذلك كما وصفهم بارتهم بابل هاروت وماروت يعلمان السحر وهو خلاف حر الله وخلاف طريق رسول الله فأنبأ عنهم الخلق بقوله تعالى ولقد علموا ان اشتراهم له في الآخرة من خلاق تنبيه في تأويل الكرامات والمعجزات ان المعجزة للانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تظهر رسالتهم ونبوتهم واشادة مجدهم على غيرهم فظهر المعجزة ليعتبر كافر ليسلم وبقراول سحود ساحر فيؤمن ولا يضرقدا خبر الله بتأويلها في آياته بقوله في حقهم صلوات الله عليهم واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولي الايدي والابصار ومعجزاتهم واضحة منها انشقاق القمر للنبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من المعجزات العظام حين أظهره الله لابي جهل وأمثاله وأشياعه وأشياكه حين وعدوا بالاسلام فسبق عليهم قضاء العالم بعد انشقاق القمر وبرهان ذلك في كلامه العظيم بسم الله الرحمن الرحيم اقتربت الساعة وانشق القمر وانير واية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امرئ مستقر ولقد جاءهم من الانبياء ما فيه من دجركم

بالغة فانتفى النذر وفي عصي موسى اذ تلقفت ما أتى به سحرة فرعون وبرهانه وان ألقى عصاه فاداهي تلقف رماها فكان وقوله فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا ههنا لك وانقلبوا صاغرين فسبق الايمان ان سبق كسجود السحرة أي سحرة فرعون وسبق الكفر على من سبق عليه كادبار فرعون وسائر الكفرة وفي آية عيسى روح الله ومجيزته اذ يحيى الموتى ويسبرى الاكهم والارض باذن الله فاعتبر بذلك من اعتبر وصعدن ذلك من أصرو وكفرو في مجزة ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين رمى بالمنجنيق فشرح الله صدره من كل هم وضيق فظهرت المجزة الشارقة والآية الحارقة قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم فالكلام والسنة والاجماع شاهدة بالمجرات للانبياء لان المجزة واجبة على الانبياء لتصديق رسالتهم لان الله أرسلهم الى أهل كفر صريح فلا يؤمن أحد منهم الا برأى العين وقد ألبس الله الانبياء أوصافه بقول كن رحمة لمن أرادله الاسلام والايمان والاحسان فالمجزة للنبي التي أرادها لا تحصى دلائلها وآياتها ففيما سبق كفاية * وأما الكرامات فهي للاولياء والسحرة تنقسم الى قسمين بيان وتأخير واجراء وتقدير فالاجراء والتقدير هو الذي يجري من غير اختيار على الاولياء والبيان والتأخير قسمان فالبيان للسحرة كما قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا والتكهنين بتقدم الشيء وتأخره والتقديم والتأخير ما كان فيه اختراع للعبد من حيث نفسه فهو وان كان اكرام سحر وتكهن كمالا واختيار قبل وقوعه كصفة الكاهنة السطحية حتى أخبرت حليلة برضاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه معها والكرامات على وجهين للمتعبدين عابدين ذلك كرامة فوقت له لان المعبود كريم لكن كراماته كون ثمرته عمله فلما استخارها على معبوده خاب أمه فهذه انقص واستدراج على طالبها واجتهاد العابد لاجلها وأما من صدق بوقوع الكرامة فقد انتفع وأما من كذب بوقوعها فقد خرج وابتدع قال وهو عز من قائل كريم مظهر البرهانها من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليمنظر هل يذهبن كيده ما يغيظ والسبب هو العمل والكرامة مشاهدة ووقوعها واعلم أن القول في الكرامات الحسية بطول ونمسه على تأويلها أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه بقوله ربما وجدها أهل البدايات في بداياتهم وفقدوها أهل النهايات في نهاياتهم لما هم عليه من الرسوخ في اليقين ووجه آخر هو اكرام العابد الواحد بدنو اليقين وتحقيق التمكن كما قال أبو الحسن رضي الله عنه انما هما كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الايمان بمزيد الايقان وكرامة العمل على الهدى والمتابعة وترك الدعاوى والمخادعة فمن أعطيها ثم جعل يشاق الى غيرها فهو عبد مغتر كذاب وذو خطا وخطل في العلم والعمل بالصواب كن أكرم بشهود الملك على نعت الرضا فجعل يشاق الى سياسية الدواب ففي اليقين وخلع الرضا وكل كرامة لا يصحبها الرضا من الله وعن الله فصاحبها مستدرج مغرور ونافس وهالك مشهور بوقوعها وان ظهرت الكرامة على يد من أكرم بالايقان والعيان والدليل والبرهان فليست هي بمنفعة بل نية عالية لاهاجرت من غير اقتصاد وطلب لها رنية فهذا معنى الاجراء والتدبير كما تقدم لان الولي لا تأتيه الكرامة باختياره ولا متى أرادها لانه غير مكاف وهذا معنى الفرق بين النبوة والولاية مع أن كل كرامة أولى هي مجزة في حق نبيه لان نوره من نور نبيه وان لم تأت وتجو على صاحب اليقين والبرهان والشهود والعيان فليس بمنفعة في مرتبة عدم ظهورها عليه لان الكرامة كل الكرامة صحة الاستقامة وأما ظهور الكرامة الحسية فليس هو شرف في حق الكامل العالم العامل انما هي لتصديق سالك أولي رتبة وهم سالك أولا سلام كافر أول توبة عاص فاجر

وأما من حيثه فلا يحتاج لها القوة اليقين فسمع العين أين وبالعكس ان لم تأت الكرامة الحسية فان لم يصدق السالك والشاك والكافر والفاجر بالعمل والطاعة والهدى والقناعة والوفاء والصفاء ومتابعة المصطفى فقد حرم احترام الاولياء وربما دخل مع الاشقياء نسأل الله السلامة والعافية وأن يجعلنا من عباده المقربين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم قال رضي الله عنه (من اكتفى بالكلام في العلم دون الاتصاف بحقيقة فقد ترتدق وانقطع) يعني من اتخذ العلم الكلام والمجادلة ولا جانية به على الغير ولو ما سأل دون الاتصاف بما فيه من العمل به والاجتناب عما نهى عنه فهذا عين الانقطاع عن الحق ولو علم بالعلم لفظا كما قال واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ماعنه علم بالعلم ولم يعمل به أرع لم يخلاص عمله فهذا هو الاخلاص من منسج الفلاح والمصيبة العاجلة في المساء والصباح فمن لم يقيم بأمر الحق انفصل وترتدق لانه خالف ما علم به وأدبر عن شيء محقق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يقوم العلم بالعلم حتى يعمل به وقال في وصية أبي هريرة رضي الله عنه الخلق كلهم موتى الا العاملون والعاملون موتى الا العاملون والعاملون موتى الا المخلصون حقيقة العلم الاتصاف بما فيه والرجوع عما زجر من مناهيه لان منفعة العلم العمل ومنفعة العمل الاخلاص كما مر ومنفعة الاخلاص المعرفة بالله تعالى وبما س العارف الحشية والحسية والافلا وقال صلى الله عليه وسلم ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ثم لا يعمل سبعين مرة فحامل العلم اذا لم يعمل به وينهاه عن اجترائه وظلمه لا يسمى عالما على الحقيقة لقوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة أي علموا بالعلم بما فيه ثم لم يحملوها أي لم يعملوا بما فيها من الواجب ولم ينتهوا عن الحرام مثلهم كمثل الجمار يحمل أسفارا وبالعكس من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وقال صلى الله عليه وسلم في شرف العالم اذا عمل بما هو عالم واجتنب المظالم قال أناني جبريل عليه السلام وقل يا محمد ألا تحبون عبدا آتاه الله علما فان الله سبحانه وتعالى قد أجله وأكرمه حين علمه العلم ومعنى الحديث هو على العلم النافع لانه أصل العلم الظاهر لان العلم النافع يتعلق بالقلب فيورث الحشية ويحرس الظاهر والعلم الظاهر يتعلق بالمفهوم فلا تصحبه الحشية فلا يحرس باطنا ولا ظاهرا اذا لم يتعلق بما في القلب فافهم ثم قال رضي الله عنه (من اكتفى بالتعب دون فقه خرج وابتدع ومن اكتفى بالفقه دون ورع اغتر وانخدع) يعني ان المتعبد الذي لم يتفقه في دينه ولم يعرف واجبا ولا جازئا ولا مستحبا في علم كلامه يخرج وابتدع ويضل عن السبيل فوقع لمواه قتيلا من عدم الفقه في الدين خرج في أفعاله وأقواله وأحواله الى مذاهب المبتدعين كالقدرية والجبرية اما في محض واما انبئات محض حيث لم يأخذ ما يكفيه من الكتاب والسنة قبل تعبد لان من أخذ في العبادات لم تصف له معاني الارادات ولم يشعر بوقائع المصائب والآفات كما روى أبو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله عن رجلين أحدهما عالم والآخر عابد فقال فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم رجلا ولا انبياء على العلماء فضل درجتين والعلماء على الشهداء فضل درجة وقال في حديث آخر ولعلم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وأما من لا عنده دليل من القرآن ولا دالة من البيان ولا برهان بحقائق علم الايمان لم يسلم من وقائع الشيطان فأى ميزان لمن لا يتفقه في الدين تعرض عليه وقائع الشياطين فهذا أقرب الى البدعة والخروج لعدم دخوله في الفقه والولوج قال تعالى ليتفقهوا في الدين لان من لم يتفقه في دينه يفسد أكثر مما يصلح وخص الفقه بديم العقول مع ما يتيسر من النقول وبالله التوفيق ومعنى قوله من اكتفى بالفقه دون ورع لم يسلم من معاطاة الرخص وانخر وانخدع لان الفقه لا ورع ولا للرخص والورع

من كل حرام ومنبوه وسؤال في الظاهر ومن كل حال ومقام ومرتبة في الباطن فهذا هو الورع الخاص
 ورع أهل المعرفة والاخلاص لان العارف يلزمه ان يتورع عن كل ما سوى الله من حال ومقام وآل
 وهذا صعب جدا على المتعبدين الزاهد وسهل جدا على العارف الواحد لقوله صلى الله عليه وسلم وانه ليسير
 على من يسره الله عليه **ثم** قال رضى الله عنه (ومن قام بما يجب عليه من الاحكام تخلص وارتفع من
 لا يأخذ الادب من المؤمنين افسد من يتبعه) يعنى أن الواجب من الاحكام هو ما فرضه الشارع عليه
 الصلاة والسلام وان المسنون منها ما سنها وكده تأكيديا يتعلق بالفرض كالعشرة المؤكدة المتعلقة
 بالفروض الخمسة وأن المنهى اجتماع ما نهى عنه في احكامه نهى تحريم أو كراهة وقدم بيان ذلك فيما
 سبق ويجب على المدين كثرة ذكر الله وتلاوة القرآن وكأنه يناجي من القرآن كلامه متدبر المافية
 مستلذبا عانيه فهو أساس الاحوال ورأسها مع ملازمة ذكر الله باستشعار حضور المذكور كأنه لم يغيب
 لحظة ولا نفسا واحدا من يقينك مع الاعتقاد بأنه الشاهد لك لا أنت والواصل اليك لا أنت لتسلم مما اعتقده
 كثير من أهل التشبيه الذين يعتقدون أنهم الواصلون والشاهدون وقد تقرر ان من ثبتت فيه حقيقة
 وجب طردها الى من هو أهلها فهذا معنى التخلص والرفعه * ومعنى من لا يأخذ الادب من أهل المعرفة
 والنسب فقد فسد ووقع في العطب وبفساده افسد من يتبعه فكيف يودب من لا يودب فتحقيق
 الادب هو مراعاة الحواس الخمس والسبعة الاعضاء وفي الادب احاديث كثيرة مشهورة مسندة منها ما قاله
 صلى الله عليه وسلم أدبني ربي فاحسن تأديبي ومعنى هذا الحديث يرجع الى الخشية من الله والهيبة له
 لقوله في حديث آخر أنا أقربكم الى الله وأشدكم خوفا منه فمن لم تلزمه الخشية في السر والعلانية فادب
 ولا تأدب وما ذاك الا نقص دينه وعقله وتحقيق الادب هو ادب الباطن ليتأدب الظاهر ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم على الذي يعبت بذقنه في صلانه لو خشع قلبه لخشعت جوارحه أى لو تأدب قلبه لتأدبت
 جوارحه **ثم** قال رضى الله عنه (الشيخ من جعل بحضوره وحفظك في مغيبه آثار نوره) أى الشيخ من
 لم يزل نوره في صدره في مغيبك في حضورك لانه ان غابت صورته لم يغيب معناه وحقيقة الشيخ المربي من
 رفعك من الولاية الصغرى الى الولاية الكبرى كي لا تنقف في هذا المقام مثل حمار الرجي الشيخ من رفعك الى
 مرتبة التي هو فيها مقيم تحت عظمة العظم بسابق عناية ما سبق لك من العلم وتحقيق ذميجته ان كانت
 صافية لا يخفى عليك عما يعلمه خافية لتجتمع به في السدرة فيغشاك النور الالهى الفاضل من العالم الاحدى
 الربانى الذى فيه كم من غريق لا تسمع فيه همسا ولا حركة وهذا خاص التوحيد ونهاية اليان والمزيد
 فيقول هانت وربك وهذا محمد سيدك امام أهل الحضرة وفتح باب السدرة فهذا هو الشيخ المرشد
 الذى يسرع بالامرار الى حضرة القهار ويحقق بالابوة السرية وبالا مومة الروحية ومعنى حفظك في
 مغيبه آثار نوره أى خصلك بالشهود في حضرة المعبود وقديراد بالحفظ في الغيبة حفظ الحدود في
 أوقات الشهود وقديراد به نور الاشارة المكتسب من العبارة والله أعلم هكذا في الام يحفظ الشيخ فان
 غابت عليك جسمانيته لم تغيب عليك روحانيته لان المغيب قد يقع بحياة وموت وهو مغيب الاشباح وأما
 الارواح فلا تغيب أبدا ما سواها انتقلت الصور أو بقيت ولذلك قال سبحانه وتعالى ان المتقين في جنات
 وهم في مقدس صدق عند مليك مقتدر **ثم** قال رضى الله عنه (مع الفقراء بالانس والانسباط ومع الصوفية
 بالادب والارتباط) يعنى أن الشيخ المرشد اذا كان من علماء الآخرة ينزل بجاه العظمى الى الاحوال
 الحاضرة ما يليق بها كما ان ضامها وها هو حال شتى أحوال الفقراء فيض البيضة

المقاة في البرية العظيمة فيجب من مالك البرية وهو الشيخ ان يؤنسهم ولا يوحشهم وبسطهم ولا يقنطهم
 فاذا خرجوا من صدقة البيضة طيرهم ويجب عليه مراعاتهم ومعنى مع الصوفية بالادب والارتباط أن
 الصوفية قد صفت لطائفهم وتطهروا جوارحهم فيجب الادب معهم والمراعاة لهم لانهم طيارون من
 العالم الاشهادى الى العالم الروحانى فيجب على الشيخ حراستهم من صقور ظلم الجهل لا تختطفهم فيخرجوا من
 العالم النورانى الى العالم الظلمانى فان رتعا بالعبادة واستمعوا للداعية وامتلوا من وسم بالولاية صفت
 من آتاهم كل الصفا فانتقش فيها عوالم الجبروت وعوالم الملك والملاكو ت فيطالعون مافى اللوح المحفوظ
 بصفاه يقين لان اللوح كالمرآة ينتقش فيه مافى العالم الاحدى فيطالع القلب المتخلى المعتمد من القلب
 العقلى لتأديتها الى العالم الملكى والملاكو ت ليأخذ أحسنها ويترك شرها لان مافى اللوح يؤخذ بعضه
 ويترك بعضه مافى عينه انتقش فضل الله من الصفة اللازمة فهذا يؤخذ وما فى شماله صفة عدل الله فهو هذا
 يؤخذ لانه من صفة الغضب القديمة فهذا معنى بديع لا يعرف الا على البديهة القوية بكلماتها السابقة فعرفت
 ما قد سبق فى اللاحق بعون الله وتوفيقه وذلك معنى بي يسمع وب يصر الى آخر الحديث وبالله التوفيق
ثم قال رضى الله عنه (ومع المشايخ بالخدمة والاتعاظ ومع العارفين بالتواضع والانخفاض) معنى
 المعية مع المشايخ والخدمة لهم هو حرمة احترامهم وعلو مقامهم على غيرهم لان من لا مههم انتفع ببركتهم
 اما لئلا من فضلهم العميم الفاضل عليهم من الرحمن الرحيم فيجعل الخدمة سبيلاً لذلك يبلغ الى ما هنا
 لك واما لئلا من منهم تأويل الحكمة المتناولة من الحكيم ليكون عزاء حتمهم بها عليهم لتفيض عليه النعمة
 من المنعم قال بعض العلماء الخلق ثلاثة أنواع عالم وهو الشيخ ومتعلم وهو المريد وخادم وهو طالب
 الفضل مجز عن خدمة الحق حتى خدم صالح الخلق وهذه شيمته العجوزة والهرم والشيبة والرابع ظالم فى
 قيد الهوى محبوس رأسه تحت أرجله منه كوس أصم السمع عن الموعظة أعمى البصر كمنه مقدم الامل
 مؤخر الاجل فهذه صفة الخارج الذى لا يعلم ولا يتعلم ولا يخدم ومعنى مع العارفين وهم الذين عرفوا
 أنفسهم بنور ربهم انقلوا من البداية الى التوسط مقامهم مقام التواضع والحفظ لطلب الرفعة فيكون
 الشيخ الكامل المنتهى ينزل لهم الى التوسط بالتواضع لله ولرسول الله ويحفظ الجوارح والحواس
 الخمس فان هذا يلزم المبتدى يتوسط فى المنتهى فلا تصفو بالبديهة كل الصفا بالابادة معاينة
 الخوف من الله والرجاء واحتمال الاذى والعفو عما مضى لتخلص السريرة وتصفو البصيرة ويلزم
 صاحب هذا الحال حفظ الواردات عن المجادل والمعاذ وان علم الواردات لا يعرف الا على البديهة خفى
 على أهل العبادات وأهل النقوشات فاحفظ أيها العارف حرمة وتواضع لله ولمن نلت هذا ببركته
 وأخف ما كشفته على من لا يعرف قيمته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تؤثروا الحكمة غير أهلها فتظلموها
 ولا تمنعوها أهلها فتظلموها **ور** قال لقمان الحكيم يا بني لا تقلد الحمار الأول ومعه لا تظهر العلم الذى عند
 من لا يفقهه فان الذى لا يفقه أكثر من الحمار النفاق على الحقيقة عند أهل المعروف ان لكل كلاما يليق به
 على ما يطلبه ويقصده فعلى العاقل رد جواب الكلام فيما يصلح وينافى الآثام وعلى ذلك نبيه المصنف
 رضى الله عنه فى المعاملة التى لا بد منها التى لا تخرج من حد الشريعة وانشاء الكلام بالمعروف الذى لا يغير
 الطبيعة **قال** رحمه الله تعالى ونفع به (معاملة كل شى بما يؤنس ولا يوحشه) يعنى من حيث الانس
 الذى لا يؤدى الى الانطرار ولا يؤدى الى وحشة وفرار واما وحشة الغرور فتؤدى بصاحبها الى
 المشهور فلا يجب الانس لذلك لان قبول الباطل نفاق فن كان لا يانس الا بالباطل ففراقه أولى لان من

قامت فيه نفسه لا يأنس الاعمال كان فيه تحسه وأما من كان يطلب الخير وينفي الشرف أنسه بذلك واجب
كما أنه عامل طالب فهذا معنى المعاملة اللائقة التي لا تخطئ الحد الشرعي **تنبيه** اعلم ان حسن الخلق
في معاملة الخلق هو قلة ظلمهم وعدم الالتفات الى ما في أيديهم والا كرام لهم بالموعظة من الحال وبذل
المعروف لهم من المال واكرام العصاة الاعراض عنهم بلطف غير فظيع والوعظ لهم ان قبلوا بحال غير
شنيع لقوله سبحانه وتعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم - ثم أي اصفح
واستغفر لهم أي استر ولا تنفخ وبذل المعروف وانصح وان لم تقبل النصيحة فأعرض عنهم ولا تعارضهم
لقوله فاصفح الصفيح الجميل واصبر على ما يقولون واهجرهم هجر اجميلا وقال صلى الله عليه وسلم ان
حسن الخلق يذيب الخطايا كما يذيب الشمس الجراد وان سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل
وان اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا وقال جبريل عليه السلام يا محمد جئتكم بكارم الاخلاق من
ربك وتلا عليه الآية وقال كف عن ظلمك وأعظم من حرمك واحسن الى من أساء اليك ومعنى
الحديث والخطاب مجموع في الآية خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين **تنبيه** ثم قال رضي الله
عنه (فع العلماء يحسن الاستماع والافتقار) معنى العلماء هم العلماء بالله الذين كاشفهم عظمتهم وأذابت
قلوبهم خشيتهم ان نطة واهو حق بحق الى حق وان صمتوا فحق الحق فخطاب الطالب بقوله فع العلماء
يحسن الاستماع أي لما يخرج من أفواههم من جوهر العلم المنضود المتناول من لدن المعبود ومعنى
الافتقار اليهم هو الاحتياج لعلمهم لان الفاقة اليه داعية والضرورة اليه بادية لمن أراد طريق الرشاد
ومنهج العباد وهذا هو العلم الذوق المقيّد الذي طلبه واجب على كل العبيد فالعالم به ملازمة له الخشية
ومخبره الجلالة ومكاشف له العظمة فهذا هو العالم حقا الذي يجب الاستماع منه والافتقار اليه كما
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا عند عالم الا عالم يدعوكم من خمس الى خمس من الشك
الى اليقين ومن الزيادة الى الاخلاص ومن الرغبة الى الرهبة ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى
النصيحة انتهى الحديث ومعناه لازم شرعا وعقلا على من انتسب الى العلم ووجه آخر في ذلك وهو أنه ربما
قد يكون عالم على البديهة أي في الشريعة فان وجد آدمي وعالم بالنقل وجب على الامي أن يتسئل له
بالاستماع

وكذا الناقل يجب عليه
يكفي في العقل الواسع علم البديهيّات ودقته وعلى ذلك نبيه
المصنف رضي الله عنه بقوله (ومع أهل المعرفة بالسكون والانتظار) يعني ان المعرفة بالله نسب
وقربة من الحق سبحانه وتعالى لانه هو المتعرف الى من تعرف اليه والدليل لمن دل عليه مقام العارف
اذا هو مع العراف السكينة لقوله هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع
ايمانهم ومعنى الانتظار هو الى ما صدر منهم لرفعة بعضهم على بعض لقوله وفوق كل ذي علم عليم
ويجب على الشيخ أن يتنزل من مقام الاستقامة الى مقام أهل المعرفة لان مقام العارف السير الى معرفة
المعارف والكامل بالعكس ساكن واقف فيجب عليه مع العراف السير والانتظار لتجليات الواحد
القهار له لاسرارهم تلحق بسر الامرار **تنبيه** ثم قال رضي الله عنه (ومع أهل المقامات بالتوحيد
والانكسار) معنى المعينات المذكورات فيما سبق والآن هو التنزيل على التأويل أي يتنزل الشيخ
من مقامه المفرد المعروف بمقام الشيوخية يتنزل الى مقامات والمقامات هي المراتب وان شئت
قلت هي الاحوال والارواح وان شئت قلت هي الاسرار وبداية العقول فعلى الشيخ ان يتنزل مع أهلها

لكل بما يليق به من التوحيد وغيره من المشاهد لان التوحيد عام وخاص والمشاهد كذلك فعام
التوحيد باللسان وخاصة بالقلب وعامة بالروح وخاصة بالروح وخاصة بالسر وعامة بالسر
وخاصة باليقين وهو التوحيد الذاتي الذي ليس فيه حرف ولا صوت ولا نسبة لطيف ولا كثيف بل هو عيان
بلاين ومشهود بلا عين ومعنى الانكسار هو لاهل المقامات لينقلهم من مرتبة عامة الى مرتبة خاصة
فينكسرون ويستغفرون لرفعهم من الحال الى الحال أو من العام الى الخاص على الترتيب كما تقدم
فكما ارتقيت من حال أو مقام يسمى عامات تحت بالنسبة لما فوقه خاصا على ما دونه بالنسبة لما دونه فافهم
ذلك لتغنم وبالله التوفيق **تنبيه** في تأويل التنزيل فن كان يتنزل مع الفقراء ومع الصوفية ومع
العارفين يؤنس كلابا يليق به منهم ويتنزل مع العلماء ومع أهل المعرفة ومع أهل المقامات فهذه ست
مقامات يتنزل اليها غير رتبة المعاملة فن كانت حاله هذه فهو الشيخ الكامل القطب الغوث الفرد هذا باب
الدور السابع الذي يبرز غممه النور الساطع فن لم يقتد به من أهل العقول والنقل صدم برأسه بحجب
الادوار وانقطع عن اتصال الانوار وارتنى الى شدة فاجرف هار لكن من ادعى هذا الحال العظيم
والتنزيل القويم والنور العميم الذي منه كل الانوار مقتبسة ومنه كل الاحوال ملتزمة وهو مشتمل
فهذا هو السر المحمدي المثاب على كل الاسرار الذي ببركته خلق الليل والنهار وخلقت الجنة والنار
وبركته خلقت الارواح والاسرار وبه خلق القلم والروح وجرى بقدرته الله على ما كان وما هو كان
بالامر الرباني المنفرد بالحكم الواحد في فن ادعى هذا يجتبر بخمس عشرة كرامة ذكرها الشيخ
اقطب أبو الحسن الشاذلي نفع الله به وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركته **تنبيه** قال رضي الله عنه يبرز عدد
الرحمة والعصمة والخلافة والنبابة ومدحمة العرش ويكشف له عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم
بكرامة الحكم والفصل بين الوجودين وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه
وحكم ما قبل وما بعد وحكم ما قبل له ولا بعد وعلم اليد وهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم معلوم هذا
من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه (قال) يبرز عدد الرحمة معناه الرحمة التي هي من رحمة الرحيم التي
قام العرش بها وقام كل شيء من الموجودات بها من أقصاها الى أدناها وهو أي الشيخ يبرز بها معنى الرحمة
لمن تجوز له من مؤمن هذه الامة لقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ولذلك ضل يد كره الشيخ أبو الحسن
وهو عقوبة على الكافرين والمنافقين من جحد وكفروهمى وجروا دبروا واستكبروا فوجه عليهم لاهل نفهم
الرحمة وقلة قبولهم لها فوقت عليهم نعمة بعدما كانت رحمة وغضبا بعدما كانت رضى الاتحاد قوميا مؤمنون
بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك
كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه فانظر ما في الآية من أن ضد الرحمة غضب على من يستحقها
(ومعنى) العصمة هو من كل غير الله وما سواه أي لا يطلب غيره ومحفوظ من الصغائر والكبائر والخطرات
الذميمة ككاشفة عظمة الله فهذا هو العصمة الكاملة العامة المشتملة ومعنى العصمة يتعلق بما في الآية
فانك بأعيننا ومعنى النبابة هو على كل الارواح روحه الكامل وعلى كل الامرار سره الفاضل وعلى
كل العقول بعقله التام المحل بنور الربوبية وهذا هو السر الذي انابه الحق عليه وجعله أبا الارواح
قاطبة (ومعنى) الخلافة أي العدل بشريعة الشريعة العالية المنيفة لتتبع بها كل الشرائع المتقدمة
وتقوم الشريعة المحمدية بالخلافة والحكم المحمدي الى أن يرث الله الارض ومن عليها وهذا الخلافة في العالم
الاشهادي وكذلك روحه صلى الله عليه وسلم خليفة الارواح في العالم الروحاني (ومعنى) مدحمة العرش

أى مدد لهم من رحمة الله التي رحمتهم بها من رحمانيته فمد رحمة العرش وغيرهم من نور له لان سره متقبل
الامرار العارضة ومنه بدت وخرجت الاسرار النازلة فهذا غوثها وفرداها (ومعنى) يكشف له عن حقيقة
الذات أى كشفنا بعلم يقين ومشاهدة لا مع وجود حصر واحاطة لان الحصر والاحاطة لا يجوزان على ذات
مولانا جل وعز (ومعنى) واحاطة الصفات أى صفات الحدث بأسرها محيط عليها السر الكلى المحمدى كما
انها منه بدت واليه تعودوان سبق الفهم الى صفات مولانا جل وعز أى صفات المعاني والصفات المعنوية
فلا يجوز عليها الحصر والاحاطة لانها قائمة بذاته العلية يجوز لها من التنزيه ما جاز للذات فهي أى الصفات
الذات كورات معلومات باليقين من غير احاطة بها وتشبيه وتعيين (ومعنى) يكرم بكرامة الحكم والفصل
بين الوجودين الحكم هو العلم الرابى المتناول بلا واسطة من الحق الى عنده ومعنى الوجودين هما العقل
والجهل وان شئت قلت الظلمة والنور وان شئت قلت الروح والنفس وان شئت قلت الحصر مان
المتفائلان والحكم بينهما شرعى وعقل على ما نزل الله (ومعنى) انفصال الاول العقل هو الاول كما قال
كنت كنز لم أعرف فاحببت ان أعرف خلقت خلقا منى أى قبضة من نوري فعرفوني بي فهو أى العقل
أول من طبع وأول مخلوق في العوالم بأمرها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كما خص بالعقل والنور الرابى
الذى كمل به وتنباؤه الذى الاشارة اليه بأنه همة النبوة قال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وأدم بين الماء
والطين وعنه كنت نبيا ولا أدم ولا ماء ولا طين فجعله الله سبحانه وتعالى بحكمته البالغة محمل سره
الكامل في قنديل من ذهب معلق بالعرش يسبح الله قبل كون كل شئ وجعل من نوره نور كل نبي
جليل ونور كل ولي نبيل ومن نوره نارت الجنان والسموات والارضون (ومعنى) قوله عن الاول الاول
هو الله الذى لا ابتداء له ولا انتهاء الذى وجد بامر أشرف موجود فالوليت سبحانه وتعالى لا ابتداء لها
ولا طرق ولا انقطاع فهو الاول والآخر والظاهر والباطن * ومعنى آخر فى الاولية قال ابن عباس
رضي الله عنه أول ما خلق الله تعالى القلم خلقه من جوهره حمراء طوله خمسمائة ذراع فأمره الله أن يكتب
في اللوح المحفوظ ما هو كائن الى يوم القيامة فلما سمع كلامه ارتعد وانشق نصفين فافهم معنى الانشقاق
في القلم لان الشقاق تعريف على عين وشمال فيمينه يكتب لاهل ايمين ما يريد الله لهم من صفة الفضل
وشماله يجرى على اهل الشمال بما أراد الله عليهم من صفة العدل فلما استتم خلقه قال له الحق اكتب
فقال ماذا اكتب قال اكتب لا اله الا الله محمد رسول الله فقال القلم من هذا الذى قرنت اسمه باسمه فقال
الجليل جل جلاله الأدب يا قلم وعزتي وجلالى وارتفاعي في أعلى علوم كافي لولا محبة محمد صلى الله عليه وسلم
ما خلقت قلم ولا لولا لولا الجنة ولا نار ولا اسماء ولا أرضا * ومعنى آخر فى الاولية قال ابن عباس رضي
الله عنه خلق الله جوهره بيضاء قدر السموات والارض ثم نظر اليها فارتعدت وانذابت وصارت ماء
بالقدرة وصار لها أمواج تتلاطم من خشية الله وارتعدت فصعد منها دخان فخلق من دخانها السموات
وفتقها سبعا وجعل بين كل سماء وسماء خمسمائة عام ثم عمرها باللائكة ثم خلق الله من زبدها
الارض ومن أمواجها الجبال وهى متصلة بجبل قاف الذى هو محيط بالدينا قال ابن عباس رضي الله
عنه ثم ان الله تعالى نظر الى الارض وفتقها سبعا وجعل بين كل أرض وأرض خمسمائة عام وأسكن
فيهن من الجن ما لا يعلمهم الا الله ثم نظر الى الارض السابعة فلم يكن لها قرار فخلق الله تعالى ملائكة فى نهاية
العظم والقوة ثم أمره أن يحمل الارض السابعة على منكبها فامتثل الامر ومديده اليمنى الى المشرق
ومديده اليسرى الى المغرب وقبض على أطرافها وحملها بقدرته الله تعالى والكلام فى معانى الاولية طويل

في ابتداء الخلق * ومعنى آخر فى انفصال الاول عن الاول هو وجود روح آدم من روح النبي صلى الله
عليه وسلم لانه أول بالروح وآدم أول بالشيوخ فهذا جاز على البديهة وان شئت قلت انفصال الكرمي
عن العرش وان شئت قلت انفصال العرش عن السرا لا عظم فهذا جاز كله على البديهة وما يعلم
ما وراء ذلك الا الله فن هنا غسل العنان في اوراق الحجاب الاحجب اذ لا حجاب يستتره ولا ظهور يظهره
هو المحجب كما هو والظاهر كما هو فافهم (ومعنى) ما انفصل عنه الى منتهاه وما يثبت فيه الانفصال هو انفصال
كل العقول من عقله الكامل لانه بصرها وكما لها وكل الاسرار من سره الفضل لانه سابق وأب لها
وكل الارواح من روحه المشتمل وكل ملكة قربة وغيره من الروحانيين ارواحهم من روحه من أهل عالم
الملك وعالم الملائكة وعالم الجبروت ولذلك قال وانك لعلى خلق عظيم يعنى من حيث الاحاطة والعلم لا من
حيث النسخة والجزم (ومعنى) ما يثبت فيه أى فى منه في السابق من حيث الارواح اتفق على طريقته
في اللاحق من حيث الاشباح ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ارواح أمي جنود مجندة ما تعارف منها
اثتلف وما تناكر منها اختلف ففى ما فى الحديث اظهر ما يثبت في الاثتلاف وانفصال ما لا يثبت
في الاختلاف * ومعنى آخر فيما يثبت فيه أى ما يدامنه في النبوة المتقدمة يعود اليه لانها أتت من نبوته
وبرزت به وانذرت الامم الماضية بنوره الذى اقتبست منه ثم قبضت وعادت اليه فظهر بها كماله فهو صلى
الله عليه وسلم فاتحها وخالقها باذن الله تعالى بحكم قضائه وقدره السابق جعله فاتح الوجود وختامه صلوات
الله عليه وسلامه (ومعنى) حكم ما قبل وما بعد معنى ما قبل هو علم الربوبية من حيث وجود العرش
والكرمى لقوله وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم وهو سبحانه منزله
عنهما من المحالة والحاجة اليهما فدل على قدم العرش بقوله وكان عرشه على الماء * وان شئت قلت
الروح والقلم وان شئت قلت العقل والارواح ومعنى ما بعد هو الدنيا والآخرة لانها حادثان بعد ذلك
وكلاهما يطلق عليهما الحادث لكن فى الحدث شئ قبل شئ وشئ بعد شئ من الوجود واما القدم الذى
لانها ياله ولا بداية له فاتحد به المعبود والدنيا والآخرة وكل ما فى الوجود حادث بأمر قدرته السابقة
وحكمته البالغة ووجوده العميم وفضله العظيم فلقد أحسن البوصيرى حيث قال
فان من جودك الدنيا وضرتها * ومن علومك علم الروح والقلم

(ومعنى) حكم ما لا قبل له ولا بعده هذا لا يصح اتصافه الا مولا ناجل وعز لانه كان ولا شئ وهو الآن على
ما عليه كان مع وجود الشئ والموجود الشئ هو الله لانه وجد بنفسه ولا أوجد غيره ولذلك قال سبحانه
وتعالى انا كل شئ خلقناه بقدر وما أمرنا الا واحدة كالمع بالبره فهو سبحانه وتعالى لا يسبقه سابق ولا
يلحقه لاحق بل هو الواحد الاحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فهو الاول لا قبل له
والآخر لا بعده والظاهر أى مظهر الوجود والظاهر فيه من غير حلول سوى بالايجاد والاعدام والهدى
والضلال والتخصيص وغيره والباطن أى غيب الوجود من العطل من غير أن تكون فيه القدرة حالة
(ومعنى) علم البدو وهو العالم المحيط بكل علم معناه علم البدو وهو السر المحمدى كما تقدم فهو سابق الاسرار
وقاهرها ومحيط بها وان شئت قلت العرش المحيى فان العالم بأسره مقهور بعظمة العظيم وقهره محيطه
به رحمانيته كما ان العرش محيط بكائناته فالعرش محيط بالكائنات ومحيط به رحمانية الذات
(ومعنى) كل معلوم بد من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه معنى السر الاول هو سر النبي صلى الله عليه
عليه وسلم فالاسرار منه بدأت وبه هدأت والعقول من كمال عقله كالت حتى أبصرت وأقبلت

وسمعت خطاب الله ووعت والارواح به اختلفت حتى عرفت ووجدت والنفوس بهزكت حتى تعبدت وما ادعت والقلوب به تطهرت حتى عملت وأخلصت فهو صلى الله عليه وسلم نور كل مافي العالم بأسره ونوره من نور الله ويعود اليه ما بدامنه من كل شيء فسبحان من جعل ذلك كذلك ووقف الى ما هنالك فيه ذلك هذا الناسك وهلك الهالك ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة تمت الكرامات المذكورات معيار الشيخ أبي الحسن يخبتر بها من ادعى المشيخة السكاملة في النزول الذي ذكره الشيخ أبو مدين رحمه الله تعالى ثم كتاب أنس الوحيد وزنه المريد من كلام سيدنا وشيخ مشايخنا الامام القطب العارفي بالله شعيب بن عبد المحسن الشهير بابي مدين نفع الله به وبعلمه آمين وبتمامه ثم شرحه المسمى بكتاب البيان والمزيد المشتمل على معاني التنزيه وحقائق التوحيد من أنفاس الشيخ العالم بالله وبأمره الفقيه ير الى الله الراحي المنكسر الخاشي شيخ المشايخ مبین معالم الطريقة بعد ان أطفأها بحباب النفوس فأشار بالاشارة الخارقة لمن وفقه الله من الاخوان حتى أظهروا اليقين وأشرق بها الشمس ووقعت به الارواح غائصة في بحار جلال الملك القدوس والاشباح عابدة بالاخلاص واضمحلت ظلمة النفوس والاسرار لألأت أنوارها والنفوس خمدت نارها فظهر بفضل الله وبكرمه على لسان الشيخ أحمد بن عبد القادر باعشن نسبا والشافعي مذهبيا والاشعري اعتقادا والشافعي طريقة العالم الرباني بالعقل القامع والتكحيل المحمدي من حيث الاسوة على حكم الاتباع والتأويل فأشربنا بامارة في هذا الشرح العظيم لنقي الوحدة والاحاد ولنفي اعتقاد القدرية والجبرية من أهل العناد وما يوافق أهل الكتاب والسنة على التأويل والمراد قال وقد كنا نظهرها قبل ان نضع هذا الشرح ليفاد بها اخواننا فبعضهم وعي وبعضهم نفر وطغى كفلا وفلان فلما حورنا ميزان العقول المتفق على النقول بفضل من لا يحول ولا يزول أثبت منه النفوس وولت شاردة حين أبطلنا اسنادها الى نفسها من حيث العلم والتحقيق واراو الشك والوهم وغيره مما يأتي به الحق ويزول بحكم قدرته الى العباد فلما ادعت النفوس هذا ونسبته لها قلنا هذا اعتقاد القدرية الضلال فدرجت لنا في درجة أخرى للمجادلة مع أخذها واتباع شهوراتها وقالت هذا من الله ونسخت فعل القدرة الحادثة قلنا هذا اعتقاد الجبرية الجهال فجادات وأتت ببديعة أخرى قالت الحق فيها وهي منسوخة عدم محض قلنا هذا مذهب أهل الوحدة والاحاد فلم ترل تخادع وبجملها تقاطع حتى أثبتت القدرة الحادثة وقالت هي ناشئة من القدرة القديمة قلنا هذا مذهب الحشوية وأهل الحلول فلما ان تحققت هذه الاجوبة القاطعة خادعت وداهنت وتربصت وقالت الاجرام مخبئة من الحركات وغيرها قلنا هذا مذهب العطل لان الاجرام لا تعري من الحركة والسكون وان احتج أحدهم من أهل الجدل بقوله وبشر المخمطين فليس المفهوم من الآية العطل انما المفهوم اخبات الجوارح من المعاصي واخبات القلوب لا يعرفها سوى الملك والخطاير الرباني فقد سكن الملك عن النيات ويبقى الخطاير الرباني طالعا بالجلالة نازل بقول هو هذا آخر الحركات ويضمحل خاطر النفس وخطاير الشيطان عن الرهي بعناية الرحمن خلا فان عطل وشبه ومثل وحشا وحلل وأما خطاير الاخبات فخص به القول المستكبر دون الحال لان الحال وما طوى فيه للحركات والعقل وكحاله النظرات والمجاهدات فهذا حكم قطعي لانه قد يتجشع بشيء وهو مطلق وأما هذه الحجة فقطعية لا مطلقة في هذا المحل وغيره وأما من عطل الجسد عن الحركات واحتج بقوله وبشر المخمطين فهو محجوج بما احتج به لان الاخبات في القلب وغيره عطل اذهو كل وجهه فلو كانت القلوب تعري لبطل قوله نزه على قلبك الآية ولبطل في الادلة قوله عليه السلام

انما الاعمال بالنيات فافهم فلما ان حصر عليه الحق وكشف بدعها والحادها واتحادها وعطاها وحشوها وحلوها ولت عن هذا نافرة كأنها حرم مستنفرة فرت من قسورة فاسأل الله العظيم رب العرش العظيم ان يجعل هذا الشرح العظيم محجة للعباد والزهاد والعرفاء وحجة اليوم وغير اليوم على أهل الاحاد والاتحاد وعلى أهل البدع المختلفة عن جادة الصواب وان يجعله خالصا وجهه الكريم وبركة في البلاد ومعونة للعباد بحق سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذي أظهر الكرامة القامة الشاملة العامة في بركة هذا الكتاب العظيم المعروف بأنس الوحيد وزنه المريد فقال الفقير الى الله وجوده أحمد بن عبد القادر باعشن انني لم أسمع بهذا كره هذا الكتاب قط أعني أنس الوحيد فلما ان كان ذات يوم من الايام اجتمعت بأخي في الله أعلى الله درجاته في أعلى عليين وجعل له من أخص خواص عبادته المقربين في الدنيا والدين أتاني على سبيل الزيارة ومع الأخ المذكور كراريس مجموعة من انفاس السلف العظام فقرأ علينا الاخ كتاب أنس الوحيد للشيخ أبي مدين فظهرت لنا في حال قراءته معان تحتاج لشرح يحل الفاظه لانه عويص المعنى فهمت ان أضع له شرحا يحل عقدا الفاظه لتبين معانيه العويصة فلما ان تمت القراءة أتى عكس ذلك ان لا أضع له شرحا لما وقع في نفسي من شغل في الحقيقة كما يقع في نفس المرء وخطر على خاطر من آفة العجب والرياء ان يدخل فيه فعزمت عزمًا جازما على تركه فبينما أنا في خلوة وأنا غائب الحس عن العالم الاشهادي حاضر الروح في العالم العقلي الروحاني بلاذ كرو بلا فكري تلك الحالة المعروفة لاهلها لانها أعظم الحالات التي لا يطلب أهل التوحيد عليها من يريد اقبعت مستغرفا في ذلك فاذا أنا بثلاثة نفر قد تشككوا في مراة قلبي فاقبلوا على وهم صباح الوجوه حسان الشيايب عليهم سيما الخير وأثر الدين واحد منهم راكب على ناقة عظيمة لم أدمثلها قط وواحد قائم لها وواحد سائق لها فقروا على السلام فقبلته ورددت لهم السلام فقلت من أنتم يا هؤلاء فقال أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والقائد بلال والسائق أبو مدين ففرحت بهم فرحاشد يد افقلت ما شأنكم فقالوا خير اشأنا من قبل ان تشرح كتاب أبي مدين الذي هممت بشرحه ثم تركت فبقيت متحيرة متفكر في نفسي صامتا لم أقل شيئا وأنا في سرى لم أرض بالنزول عن حالي التي كنت فيها التي هي حال المشاهدة المعزوفة لخواص أهل المكاشفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك سكنت أنت متوهم ان أحدا يشبهه على أمثالنا فقلت لا يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبيا ليس ذلك كذلك فاخبرته بحالي اني لم أرض أن أنزل من مقام المشاهدة الى مقام المألغة أي التأليف فقال صلى الله عليه وسلم أنا أسألك بالله ثلاث مرات يكررهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تشرح هذا الكتاب فاستحييت ان أخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله السمع والطاعة ثم أظفني الله بالسؤال له صلى الله عليه وسلم فقلت له ما هذه الناقة فقال هذه العضباء فقلت ما شبهها في المثل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي شريعتي قلت ما معني القائد فقال هي النية فقلت ما معني السائق فقال هي التبعة فقلت ما معني الراكب فقال هي طريقتي الحالية فقلت ما معني اللباس الذي هو مدارعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أمراري المعنوية فقلت وما معني هذا التاج العظيم فقال عني المكامل المخصوص بكل الفضائل ثم سألته سؤالا آخر بعد ذلك فقلت ما معني قوائم هذه الناقة العظيمة فقال هي الاربعة المذاهب فقلت ما عينها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشافعي وأبو حنيفة فقلت وما شأنهما فقال الحنبلي والمالكي ثم استتمت المسألة ولم يزل خيالهم مشكلا في مراة قلبي حتى بدأت في خطبة الشرح وعزمت على الاعتماد فيه فأعاني الله عليه وأخرى الحكمة من قلبي على لساني

على ما أظهر فيه من المعاني وأثمرت فيه إلى بعض القواعد والمبادئ على ما اقتضته بديهة عقله وعلمه
فيه ربى وفوق كل ذي علم عليم لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكف
الله نفسا إلا ما آتاهم معناه في التأليف إلا ما أجرى عليها وعلما هذا أن كان فيه شفاء الأوام وأعان المتدين
على ثبوت الأقدام فهو رمية من غير رام وإن قصر في الأحكام وثبت فيه الملام فالعذر والصفح من شيم
الكرام فنسأل الله الكريم رب العرش العظيم لي ولوالدي ولجميع المسلمين العفو عما مضى والعصمة فيما
بقي أنه قريب مجيب ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم والحمد لله رب العالمين

الحمد لله المنفرد بالابجاد والتوحيد المنزه عن الشريك وهو قريب غير بعيد المحيط علمه بما حواه من ملكوت
سمواته وأراضيه القامع بسلطانه لما خلق من مبادئه والصلاة والسلام على أشرف خلقه وآله
وصحبه وخزبه **((وبعد))** فقد تم بعون الله الملك المجيد طبع هذا الكتاب
المسمى بأنس الوحيد وزهية المريد وذلك بالمطبعة العامة العثمانية
السكائنة بحارة الفراخية بخط باب الشعرية لمديرها ومنشئها
الامام الهمام ذي الرأي الفائق حضرة الشيخ عثمان
عبد الرزاق **كان الله معه** وبلغه في الدارين
مأمله وكان تمام طبعه في أواسط شهر ربيع
الأول سنة ١٣٠٦ هجرية
على صاحبها أفضل صلاة
وأزكى تحية
آمين

Süleymaniye Kütüphanesi	864
İsmail	

